

تقریباً

سلسلہ اشاعت نمبر 6

باغ فداک

اور

حدیث فرطاس کی تحقیق

تحقیق و تحریر

حفظہ اللہ

ابو اسامہ

ظفر القادری بکھروی

خطیب جامع مسجد الفاروق F-20 واہ کینٹ

0344-7519992

عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اسلامک ریسرچ سنٹر

باغ فذک اور حدیث قرطاس کی تحقیق

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی سید انبیاء والمرسلین وعلی آلہ
واصحابہ وازواجہ واهل بیتہ اجمعین: اما بعد!

سنی شیعہ کے درمیان بہت سارے مسائل باعث نزاع ہیں ان میں ایک مسئلہ باغ فذک کا بھی ہے
دونوں اطراف سے اس پر بہت کچھ لکھا جا چکا ہے مگر اطمینان قلب ذہن کے لئے اور دوستوں کے
بے حد اصرار پر آسان پیرائے میں اس مسئلہ سے متعلق تحقیقات و تفصیلات پیش خدمت ہیں۔
سب سے پہلے فذک کیا ہے؟ اس کی وضاحت ضروری ہے تاکہ معاملہ کو سمجھنے میں آسانی ہو۔
فذک کیا ہے؟:

(1) فذک حرف فا اور دال کے زیر کے ساتھ، خیبر کے ایک گاؤں کا نام ہے
(لسان العرب: 10/473)

(2) حجاز میں ایک گاؤں کا نام ہے جس میں کھجور کے باغات کثرت سے تھے
(تہذیب اللغة: 10/73)

(3) ایک جگہ کا نام ہے جو مدینہ سے دو دن کے فاصلہ پر ہے اور خیبر سے ایک منزل دور ہے
(المصباح المنیر: 7/144)

(4) فذک حرف فا اور دال کے زیر کے ساتھ، خیبر کے ایک گاؤں کا نام ہے

(مشارق الانوار علی صحاح الآثار: 2/167)

(5) حجاز کا ایک گاؤں ہے جو مدینہ سے دو دن کے فاصلہ پر واقع ہے

(شرح نہج البلاغہ ابن الحدید: 1/198 حاشیہ نمبر 2)

مال کی اقسام:

(1) مال وراثت: یہ وہ مال ہوتا ہے جو وراثت سے ملتا ہے جیسے کوئی باپ مرا تو اس کی جائیداد کی وارث اس کی اولاد ہوگی

(2) مال غنیمت: یہ وہ مال ہے جو کفار کے ساتھ لڑائی کے بعد ان کا مال ہاتھ آئے اور یہ مال مجاہدین میں تقسیم ہوتا ہے

(3) مال فقی: یہ وہ مال ہے جو کسی سے لڑے بغیر ہاتھ آئے جیسے غیر کی لڑائی کے دوران فداک بغیر لڑے ہاتھ آیا

فداک کیسے حاصل ہوا؟

فداک کی زمین کیسے حاصل ہوئی اس کا جواب یہ ہے کہ اس مسئلہ میں شیعہ سنی دونوں متفق ہیں کہ یہ زمین جنگ لڑے بغیر حاصل ہوئی ایسے مال کو مال فقی کہتے ہیں اور اس بات پر بھی دونوں فریقین شیعہ سنی متفق ہیں کہ مال فقی کسی کو ہبہ نہیں کیا جاسکتا، اس کے لئے شیعہ کی کتاب سے ثبوت حاضر ہے

(1) یہ گاؤں حضور ﷺ اپنے تصرف میں لائے جس کی خاطر کوئی جنگ نہ کرنا پڑی اور آپ کے تصرف میں آنے سے قبل یہ غیر کے کفار کی ملکیت تھا اور اللہ کے دین کے فیصلہ کے مطابق یہ موضع صرف اور صرف حضور ﷺ کے لئے مخصوص ہوا اس موضع میں ایک بہتا ہوا چشمہ اور کھجوروں کے بہت سے درخت تھے (مجالس المؤمنین: 1/48 درذکر فداک)

(2) سوم فقی است یعنی منجملہ اموالیکہ ائمہ و ولایہ دمران تصرف دامنند و آن مالے

است، کہ از کفار بمسلمانان منتقل شود بدون قتال و ایجاب خیل در کاب و آن رسول مرا باشد در حال حیوة وی و بعد از وی کسی را کہ قائم مقام وی باشد از ائمہ دین و ایشان ہر کسی را کہ خواهند دہند، و ہر چہ صلاح باشد صرف نمایند و این قول امیر المؤمنین است۔

ترجمہ: تیسرا مال فقی ہے یعنی منجملہ ان اموال کے کہ جن میں ائمہ اور والیان حکومت تصرف رکھتے ہیں یہ وہ مال ہوتا ہے جو کفار کی ملکیت سے مسلمانوں کے پاس بغیر حرب و ضرب کے منتقل ہو کر آجائے اس کے مالک رسول (ﷺ) ہوتے ہیں جب تک (ظاہری طور پر) بقید حیات ہیں اور ان کی وفات کے بعد اس شخص کی ملکیت قرار پاتے ہیں جو پیغمبر کے قائم مقام ائمہ دین میں سے ہوتے ہیں پھر یہ لوگ جس کو چاہیں اس میں سے عطا کریں اور اس کام پر خرچ کریں جو بہتر ہوتا ہے یہی قول امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا ہے۔

(تفسیر منہج الصادقین: 9/223 زیر آیت ما آفأ اللہ علی رسولہ مبعوثہ تہران)

فداک کا تصرف کیا تھا؟

حضور ﷺ مختلف مذاات جن میں باغ فداک بھی شامل تھا کی آمدنی کو درج ذیل امور پر خرچ فرمایا کرتے تھے

(1) اپنی ذات، اپنے اہل و عیال اور اپنی ازواج پر خرچ فرمایا کرتے تھے اس کے علاوہ تمام بنی ہاشم کو اس آمدنی سے کچھ نہ کچھ عطاء فرمایا کرتے تھے

(2) بادشاہوں کے سفیر اور مہمانوں کی آؤ بھگت بھی اسی آمدنی سے ہوا کرتی تھی۔

(3) حاجت مندوں اور غریبوں کی امداد بھی اسی آمدنی سے ہوا کرتی تھی۔

(4) جہاد کے لئے اسلحہ، مجاہدین کے لئے گھوڑے اور دیگر ساز و سامان بھی اسی آمدنی سے لیا جاتا تھا۔

(5) اصحاب صفہ کے اخراجات بھی اسی سے پورے کیے جاتے تھے۔
صدقہ وغیرہ کا جو مال آتا تھا وہ آپ ﷺ فوراً مستحقین میں بانٹ دیا کرتے تھے اپنے لیے اس میں کچھ نہیں رکھتے تھے۔

اہل بیت رسول کو اللہ نے دنیاوی مال و دولت اور زیب و زینت سے منع فرما دیا
اللہ تعالیٰ قرآن حکیم میں ارشاد فرماتا ہے

إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَ كُمْ تَطْهِيرًا:

ترجمہ: اے رسول کے گھر والو! اللہ صرف یہ ارادہ کرتا ہے کہ تم سے ہر قسم کی نجاست کو دور رکھے اور تم کو
خوب ستھرا اور پاکیزہ رکھے (سورہ احزاب: 33 پارہ 22)

جب اہل بیت سے صدقہ کو منع فرمایا تو دیگر عیش و عشرت سے بھی پاک فرمایا اور اللہ نے اس
مغبوض و مذموم دنیا کی حرص دل سے نکال کر طہارت قلبی عطاء فرمائی اور اہل بیت رسول کو ان
دنیاوی عیش و عشرت اور زیب و زینت سے پاک فرمایا اور غربت و فقر کو رسول اللہ ﷺ نے پسند
فرمایا تو یہی چیز اپنے اہل بیت کے لئے پسند فرمائی حالانکہ جب اللہ نے فرمایا کہ اے محبوب اگر تم
چاہو تو یہ پہاڑ سونے کے بن کر تمہارے ساتھ ادھر ادھر چلتے رہیں لیکن حضور ﷺ نے اس کو منظور نہ
فرمایا اس طرح کے کئی دلائل موجود ہیں تو خاتون جنت سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کب دنیا کو چاہیں گی
جبکہ ان کے والد محترم کی کیفیات پہلے بیان ہو چکیں اور اللہ نے اہل بیت کو انہی چیزوں سے پاک
کیا تھا جن کو یہ روافض ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں

یہیں پر شیعہ مؤرخ کا حوالہ ضروری ہے لکھتے ہیں

(کلبہ او و دیعہ خداوند رحمن مناعت محل او از ملکوت رفیع تر بود تابعو
الی وفدک چہ رسد و چہ بسیار وقت کہ حسنین را اگر سنہ میخواست بانید
وبلفئہ یک شنبہ ایشا نرا بسائی میر ساند مملکت دنیا در چشم او باپر

ذبا بے بمیزان، نمیرفت وفدک و عوالی چہ دست حاصل عوالی کدام است)
ترجمہ: سیدہ فاطمہ (رضی اللہ عنہا) کی ہر بات اللہ کی طرف سے ودیعت کردہ ہوتی ہے آپ کا مقام تمام
جہانوں سے بلند تر ہے آپ کو فدک اور اس کے عوالی سے کیا غنیمت حاصل ہوئی تھی آپ تو کئی وقت
اپنے بچوں حسین کو بھوکا سلا دیتی تھیں اور ان کارات بھر کا کھانا سائل کو دے دیتی تھیں دنیا کی دولت تو
ان کی نگاہ میں مکھی کے ایک پر کے برابر بھی نہ تھی فدک اور عوالی کی حیثیت ہی کیا ہے؟ اور ان کی
آمدن کس زمرے میں ہے؟ (ناخ التواریخ: ص 158 طبع جدید تہران)

باغ فدک اور سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی ناراضگی کی تحقیق

مخالفین اس مسئلہ میں ایک خاص بات کہتے ہیں کہ خلیفہ وقت حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے حضرت
فاطمہ رضی اللہ عنہا اس مسئلہ کی وجہ سے ناراض ہو گئی تھیں اور پھر طرح طرح کے الزامات حضرت ابو بکر
صدیق رضی اللہ عنہ پر لگائے جاتے ہیں جب کہ حقیقت یہ ہے کہ اہل سنت کی کسی بھی معتبر کتاب میں حضرت
فاطمہ رضی اللہ عنہا کا اپنا قول کہ میرا حق غضب ہوا اس وجہ سے میں ابو بکر سے ناراض ہوں یا مجھ پر زیادتی کی
لہذا میں ان سے بات چیت نہیں کروں گی وغیرہ ایسا کوئی جملہ نہیں ہے اور نہ کوئی ثابت کر سکتا ہے
یہ صرف اپنی عقل اور لوگوں کی قیاس آرائیاں ہیں جس کی بنا پر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ پر الزام لگانا
درست نہیں۔

ہاں جو الفاظ مخالف پیش کرتا ہے جس سے غلط فہمی پیدا ہوتی ہے وہ الفاظ یہ ہیں

فَغَضِبْتُ فَاطِمَةَ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهَجَرْتُ أَبَا بَكْرٍ:

یعنی حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا غصہ ہوئیں اور ابو بکر رضی اللہ عنہ سے بات چیت چھوڑ دی۔

آئیے! پیش کردہ عبارت سے متعلق تفصیلات آپ کی خدمت میں پیش کرتے ہیں۔

(1) سب سے پہلے یہ بات سمجھنے کی ضرورت ہے کہ حضرت سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا بذات خود حضرت ابو بکر
صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس وراثت کا حصہ مانگنے نہیں گئیں بلکہ کسی کو بھیجا

(2) فَغَضِبَتْ فَاطِمَةُ دَالِي رَوَايَتٍ بِالْمَعْنَى هِيَ يَهِيَ الْفَاظُ خُودُ حَضْرَتِ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَيْفَ نَحْنُ يَسْ بَلْكَ رَاوِي كِي ذَاتِي رَاوِي هِيَ

ہم ان روایات کو یہاں پر واضح کرتے ہیں

حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ عُقَيْلٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ بِنْتُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُرْسِلَتْ إِلَى أَبِي بَكْرٍ تَسْأَلُهُ مِيرَاثَهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْهِ بِالْمَدِينَةِ وَفَدَاكَ وَمَا بَقِيَ مِنْ خُمُسٍ خَبَرَ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَا تُورَثُ مَا تَرَ كُنَّا صَدَقَةً:

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا بنت رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس اس غرض سے بھیجا کہ دریافت کرے کہ رسول اللہ ﷺ کے صدقات مدینہ اور خیبر کے مال کا پانچواں حصہ جو حضور ﷺ کی میراث ہے وہ ہمیں ملنی چاہیے تو ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے ہماری وراثت تقسیم نہیں ہوتی ہمارا سب کچھ چھوڑا ہوا صدقہ ہوتا ہے

(1) صحیح بخاری: 5/177 رقم 4241، 4240، 3711

(2) صحیح مسلم: 5/153 رقم 4679

(3) سنن ابوداؤد: 3/103 رقم 2970

(4) سنن نسائی: 7/132 رقم 414

(5) صحیح ابن حبان: 11/152 رقم 4823

(6) مستخرج ابی عوانہ: 7/428 رقم 5355

(7) سنن الکبزی للبيهقي: 6/300 رقم 12513

(8) شرح السنة للبغوی: 11/143 رقم 2741

(9) شرح مشکل الآثار للطحاوی: 1/137 رقم 143

(10) مسند احمد: 1/9 رقم 55

یہ روایت واضح کرتی ہے کہ حضرت فاطمہ سلام اللہ علیہا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس خود نہیں گئیں بلکہ کسی دوسرے آدمی کو بھیجا اور اس روایت کی سند بھی صحیح ہے اور یہ بات کہ حضرت فاطمہ سلام اللہ علیہا خود جائیں ان کی شان کے لائق بھی نہیں تو پھر ان روایات کا کیا ہوگا جن میں آپ کا جانا موجود ہے اس غلط فہمی کا ازالہ اس طرح سے ہے کہ جن روایات صحیحہ میں آپ کا کسی آدمی بھیجنا ثابت ہوتا ہے وہ حقیقت پر معمول ہے کیونکہ واقعہ تو ایک ہی ہے اور جن روایات سے یہ محسوس ہوتا ہے کہ آپ خود گئیں تو وہ مجاز پر معمول ہے اور ان کی تاویل کرنی ہوگی کیونکہ وکیل کا کام اس کے موکل کی طرف منسوب ہوتا ہے لہذا اس کی نسبت حضرت فاطمہ سلام اللہ علیہا کی طرف کر دی گئی کیونکہ ان کا کسی کو بھیجنا گویا خود جانا تھا۔

اب دوسری روایت جس میں آپ کی ناراضگی کی بات ہوتی ہے اس کا جائزہ لیتے ہیں

حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّ فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ ابْنَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَتْ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ بَعْدَ وَفَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَقْسِمَ لَهَا مِيرَاثَهَا مِمَّا تَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَقَالَ لَهَا أَبُو بَكْرٍ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُورَثُ مَا تَرَ كُنَّا صَدَقَةً فَغَضِبَتْ فَاطِمَةُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهَجَرَتْ أَبَا بَكْرٍ فَلَمْ تَزَلْ مُهَاجِرَتَهُ حَتَّى تُوَفِّيَتْ:

ترجمہ: حضرت عروہ بن زبیر فرماتے ہیں کہ مجھے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بتایا کہ حضور ﷺ کی وفات

کے بعد آپ کی دختر سیدہ فاطمہ سلام اللہ علیہا نے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے حضور ﷺ کی میراث کے بارے میں دریافت کیا جو اللہ تعالیٰ نے بطور ”فئے“ دی تھی تو انہیں ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے ہمارے مال میں میراث جاری نہیں ہوتی ہم جو کچھ چھوڑ کر جاتے ہیں وہ صدقہ ہوتا ہے تو اس پر رسول خدا کی بیٹی سلام اللہ علیہا غصہ میں آگئیں اور ابو بکر رضی اللہ عنہ سے قطع کلامی کر لی اور یہ قطع کلامی ان کی وفات تک رہی (صحیح بخاری: 10/330 رقم 2862)

اس کے علاوہ یہی روایت صحیح بخاری: 5/25/5، 115/5، 177/8، 185/5 میں چار مرتبہ آئی ہے، صحیح مسلم میں بھی کم از کم دو مرتبہ آئی ہے دیکھئے صحیح مسلم: 5/153

رقم 155/5، 4679/5 اور سنن ابوداؤد: 3/103 رقم 2970، 2971 میں دو مرتبہ لیکن فَغَضِبَتْ فَاطِمَةُ کے الفاظ موجود نہیں ہیں صرف ایک جگہ بخاری شریف میں یہ الفاظ ہیں پوری صحاح ستہ میں صرف ایک مقام پر اور وہ بھی راوی کا فہم ہے حضرت فاطمہ سلام اللہ علیہا کے الفاظ نہیں، یاد رہے کہ حضرت فاطمہ سلام اللہ علیہا کے واقعہ والی روایت تین صحابہ، حضرت عائشہ، حضرت ابوالطفیل، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے جس میں صرف حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا والی روایت جو ابن شہاب الزہری روایت کرتے ہیں اس میں ناراضگی کا ذکر ہے یہ بھی ہمیشہ ذکر نہیں کرتے بلکہ بخاری میں چار مقامات پر یہی زہری روایت کرتے ہیں مگر ناراضگی کا ذکر نہیں کرتے صرف امام زہری کے شاگرد صالح ان الفاظ کو ذکر کرتے ہیں عقیل بن خالد اور شعیب بن ابی حمزہ امام زہری سے ناراضگی والے الفاظ نقل نہیں کرتے لہذا صالح کے مقابلے میں دو راویوں کی بات قابل قبول ہے اور صالح کی روایت بالمعنی ہے یہ راوی کا فہم ہے جو کہ درست نہیں

میراث انبیاء علیہم السلام کا بیان

فدک کے متعلق شیعہ علماء دو متضاد و متضاد دعویٰ کرتے ہیں جو ایک دوسرے کی تکذیب کرتے ہیں ایک دعویٰ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی میراث سے حضرت فاطمہ سلام اللہ علیہا نے حصہ مانگا

اور وراثت اسی مال میں جاری ہوتی ہے جس کی زندگی میں کسی کو ہبہ نہ کیا گیا ہو لہذا اس دعویٰ میں یہ دلیل موجود ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت فاطمہ سلام اللہ علیہا کو فدک ہبہ نہیں کیا تھا اگر ان کو فدک ہبہ ہو چکا تھا بعد از وصال رسول اللہ ﷺ کے ان کی وراثت سے فدک کا مطالبہ کرنے کی کوئی وجہ نہیں بنتی لیکن اس کے ساتھ شیعہ علماء دوسرا یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ حضرت فاطمہ سلام اللہ علیہا کو حضور ﷺ نے فدک ہبہ کر دیا تھا، یہ دونوں مطالبے ایک دوسرے کی ضد ہیں اگر پہلا مطالبہ درست ہے تو پھر دوسرا مطالبہ غلط ہے اور اگر دوسرا درست ہے تو پھر پہلا مطالبہ غلط ہے یہ ایک سیدھی سی بات ہے جو ہر صاحب عقل اور صاحب علم درست قرار دے گا،

ایک شیعہ عالم علامہ سید محمد جعفر زیدی نے اپنی کتاب [باغ فدک ایک تحقیقی جائزہ] کے صفحہ 47، 48 پر وراثت انبیاء کے حوالہ سے قرآن کی چار آیات سے استدلال کر کے یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ انبیاء کی وراثت مال و دولت ہے اور وہ ان کی اولاد میں تقسیم ہوتی ہے بلکہ بڑے طمطراق سے لکھا ہے

[بھائی قرآنی آیات ایک نہیں چار ہیں تاکہ سیدہ کی طرف سے چار شاہد عادل شہادت دیں جب کہ چار شہادتوں کا ہونا شہادت کی آخری حد ہے] (باغ فدک ایک تحقیقی جائزہ: ص 47)

اس کے بعد وہ چار آیات اور صرف اس کا ترجمہ لکھ کر بات آگے بڑھاتا ہے آئیے ان آیات کا صحیح مفہوم ملاحظہ فرمائے:

(1) وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُودَ: سلیمان علیہ السلام اپنے باپ داؤد علیہ السلام کا وارث ہوا

[ترجمہ جعفر زیدی شیعہ] (سورہ نمل آیت 16)

(2) وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا. يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا:

ترجمہ: یعنی زکریا نے کہا کہ (اے پالنے والے) میں بعد بنی اعمام کے تصرف ناجائز سے ڈرتا

ہوں، تو مجھے باوجود یہ کہ میں نہایت بوڑھا ہوں اور زوج بھی بانجھ ہے، مگر اپنی قدرت سے بیٹا دے دے جو میرا اور میرے بزرگوں کا وارث ہو [ترجمہ جعفر زیدی شیعہ] (سورۃ مریم آیات 6، 5)
(3) يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِي كَرِهَ مِثْلُ حِطِّ الْأُنثَيَيْنِ:
ترجمہ: یعنی اللہ تمہاری اولاد میں وراثت جاری کرنے کی وصیت کرتا ہے لہذا مرد کو دو عورتوں کے برابر حصہ ملے گا [ترجمہ جعفر زیدی شیعہ] (سورۃ النساء آیت 11)

(4) وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِيَهَا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ:
ترجمہ: یعنی ہم نے والدین اور اقرباء کے ترکہ میں ہر ایک کے بلا استثناء وارث قرار دیئے ہیں [ترجمہ جعفر زیدی شیعہ] (سورۃ النساء آیت 33)

جواب: حدیث (لَا تُوَرِّثُ مَا تَرَكَنَا صَدَقَةٌ: آیات قرآنیہ کے خلاف نہیں بلکہ یہ حدیث تو آیات قرآنیہ کی تفسیر کر رہی ہے کیونکہ یوصیکم کے اندر ضمیر جو مفعول بہ ہے وہ مجمل ہے سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ یہ خطاب امت کو ہے یا رسول اللہ ﷺ بھی اس میں داخل ہیں حدیث میراث نے بتا دیا کہ رسول اللہ ﷺ اس خطاب میں داخل نہیں یہ حدیث آیات قرآنیہ کے خلاف جب ہوتی جب کسی آیت میں کسی نبی یا حضور ﷺ کا نام لے کر مالی میراث صراحت کے ساتھ ثابت کی جاتی سارے قرآن میں اس قسم کی کوئی آیت نہیں اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ ان چار آیات میں سے پہلی دو آیات میں انبیاء کا ذکر ہے مگر مالی میراث کا ذکر نہیں، اور آخری دو آیات میں مالی میراث کا ذکر ہے مگر انبیاء کا ذکر نہیں اب ہر ایک آیت کی الگ الگ وضاحت ملاحظہ فرمائیے:

(1) وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُودَ: سلیمان علیہ السلام اپنے باپ داؤد علیہ السلام کا وارث ہوا

[ترجمہ جعفر زیدی شیعہ] (سورۃ نمل آیت 16)

اس آیت میں نبوت اور بادشاہت کی وراثت مراد ہے اس کے دلائل ملاحظہ ہوں:

(1) آیت مذکورہ کے بعد میں ہے إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ: یعنی یہی ہے واضح فضیلت

اس جملہ میں اسم اشارہ کا اشار الیہ، حضرت امام جعفر صادق رحمہ اللہ نے خود بیان فرمایا ہے جس کو تفسیر صافی: 2/ 73 میں نقل کیا۔

[فی الجوامع عن الصادق علیہ السلام یعنی الملك والنبوة]

ترجمہ: حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت ہے کہ (اسم اشارے سے مراد) بادشاہت اور نبوت ہے۔

(2) محمد بن یحییٰ، عن سلمة بن الخطاب، عن عبد الله بن محمد، عن عبد الله بن القاسم، عن زرعة بن محمد، عن الفضل بن عمر قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: إن سليمان ورث داود، وإن محمدًا ورث سليمان،....

ترجمہ: حضرت ابو عبد اللہ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ حضرت داؤد علیہ السلام کے وارث حضرت سلیمان علیہ السلام ہوئے اور حضرت سلیمان علیہ السلام کے وارث حضرت محمد ﷺ ہوئے (اصول کافی: 1/ 332 باب ان الائمه ورثوا علم النبی وجميع الانبياء والاوصياء الذين من قبلهم)

اس روایت نے یہ واضح کر دیا کہ اس آیت میں نبوت اور بادشاہت مراد ہے

(3) بحار الانوار میں ہے: [وورث سليمان]..... وقيل: إنه ورثه عليه ونبوته اور سلیمان علیہ السلام وارث ہوئے اور اس بارے کہا گیا کہ بے شک وہ وارث ہوئے علم اور نبوت کے (بحار الانوار: جز 14/ 66)

(4) حضرت داؤد علیہ السلام کے بیٹوں کی تعداد کتب تاریخ و تفاسیر میں 19 ملتی ہے جیسا کہ اہل سنت کی کتب میں ہے، تفسیر بغوی میں ہے [وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُودَ] نبوتہ وعلیہ وملكہ دون سائر اولادہ وکان لداود تسعة عشر ابنًا

ترجمہ: حضرت سلیمان علیہ السلام، حضرت داؤد علیہ السلام کی نبوت، ان کے علم اور ان کے ملک کے

وارث ہوئے نہ ان کی باقی اولاد، حضرت داؤد علیہ السلام کے انیس بیٹے تھے

(تفسیر بغوی: 6/148 تحت وورث سلیمان داود)

اسی طرح یہی بات اہل سنت کی متعدد تفاسیر میں موجود ہے چند ایک کتب درج ذیل ہیں

(1) تفسیر اللباب: تحت آیت وورث سلیمان داود (2) تفسیر نازن: 3/339

(3) تفسیر السراج المنیر: 3/59 (4) تفسیر العز بن عبد السلام: 1/799

شیعہ کتاب [ناخ التوارخ: 1/270 اور 284] میں 17 بیٹوں کے نام لکھے ہیں معلوم ہوا کہ حضرت داؤد علیہ السلام کے متعدد فرزند تھے پس اگر آیت مذکورہ میں مالی وراثت کا بیان ہوتا تو پھر صرف حضرت سلیمان علیہ السلام کا ذکر نہ ہوتا بلکہ تمام بیٹوں میں وراثت تقسیم ہوتی، کیا معاذ اللہ اس آیت ذکر کرنے کا مقصد یہ ہے کہ باقی فرزندوں کو ان کے حق سے محروم کر دیا گیا؟ نہیں ہرگز ایسا نہیں ہے نہ ہی حضرت داؤد علیہ السلام اپنے فرزندوں کا حق سلب کرنے والے ہیں اور نہ ہی حضرت سلیمان علیہ السلام اپنے بھائیوں کے حقوق غضب کرنے والے ہیں کلام اللہ بے فائدہ ہونے سے پاک ہے اس لئے اس آیت میں میراث نبوت اور بادشاہت مراد ہوگی اور مال کی وراثت سے اس کا کوئی تعلق نہیں

(2) [وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا. يَرْثُنِي وَيَرْثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا]

ترجمہ: یعنی زکریا نے کہا کہ (اے پالنے والے) میں بعد بنی اعمام کے تصرف ناجائز سے ڈرتا ہوں، تو مجھے باوجود یہ کہ میں نہایت بوڑھا ہوں اور زوج بھی بانجھ ہے، مگر اپنی قدرت سے بیٹا دے دے جو میرا اور میرے بزرگوں کا وارث ہو [ترجمہ جعفر زیدی شیعہ] (سورۃ مریم آیات 5، 6)

اس آیت میں بھی وراثت علم شریعت مراد ہے مال کی وراثت ہرگز مراد نہیں اس کے دلائل یہ ہیں (1) انبیاء علیہم السلام کی نگاہ میں مال دنیا کی کوئی قدر و قیمت نہیں ہوتی بلکہ انبیاء تو علوم الہیہ اور

احکام شرعیہ سے سروکار رکھتے ہیں یہ تو دنیا دار لوگ ہیں جن کی نگاہ میں مال و دولت بڑی وقعت رکھتی ہے اسی لئے دنیا دار چاہتے ہیں کہ ان کا مال اور جمع پونجی ان کی اولاد کے کام آئے کسی دوسرے کے کام نہ آئے اگر دنیا دار کا مال اس کی اولاد کے علاوہ کسی دوسرے رشتہ دار کے پاس چلا جائے تو اسے بڑا رنج ہوتا ہے مگر اللہ تعالیٰ کے انبیاء کرام علیہم السلام کا یہ حال نہیں ہے وہ خود بھوکے رہتے ہیں اپنی اولاد اپنے اہل بیت کو بھوکا رکھتے ہیں دو دو ماہ ان کے چولہوں میں دھواں نہیں ہوتا لیکن دنیاوی اموال جس قدر آتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں تقسیم کر دیتے ہیں اور گھر کے لئے کچھ نہیں رکھتے لہذا ان مقدس ہستیوں پر اپنے آپ کو قیاس نہ کرو یہ دلیل عقلی ہے جو ہر صاحب عقل کو مجبور کرتی ہے کہ وہ اس آیت میں علم شریعت کی وراثت مراد لیں اور دنیاوی مال کی وراثت مراد نہ لیں۔

(2) اور اگر اس آیت کے ماقبل کو اور مابعد کو سوچ سمجھ کر دیکھ لیا جائے تو علمی میراث کے علاوہ کوئی اور معنی تصور میں نہیں آسکتا، دیکھئے ماقبل یہ ارشاد ہوتا ہے [وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي] ترجمہ: میں بعد بنی اعمام کے تصرف ناجائز سے ڈرتا ہوں، یہ ترجمہ زیدی صاحب کا ہے، اب ذرا سوچئے کہ حضرت زکریا علیہ السلام کو کس بات کا ڈر ہے کہ رشتہ چونکہ بد اعمال ہیں وہ میرے مال کو برے کاموں میں خرچ کریں گے اور یہ معاملہ آپ کو پسند نہیں اس کا علاج تو آسان تھا کہ سارا مال اللہ تعالیٰ کی راہ میں خیرات کر دیتے، اور دوسری بات یہ ہے کہ از روئے شریعت باری تعالیٰ آپ کے رشتہ دار آپ کے مال کے وارث تھے اور یہ از روئے باری تعالیٰ ان کا حق تھا تو اس میں گھبرانے کی کیا ضرورت تھی احکام الہیہ کے عمل کرنے میں انبیاء علیہ السلام تو نہیں گھبراتے، لیکن دوسرا رخ دیکھا جائے تو آپ کو اس بات کا ڈر تھا کہ میرے رشتہ دار میرے بعد علم شریعت کے پھیلانے میں اور دین اسلام کے پھیلانے میں کوتاہی کریں گے تو یہ اندیشہ واقعی صحیح ہے اور انبیاء علیہ السلام کی شان کے مطابق ہے اس صورت میں حضرت زکریا علیہ السلام کی دعا میں بھی وراثت علم شریعت مراد ہوگی اگر کوئی یہاں پر وراثت مال مراد لینے کی کوشش کرے گا تو ماقبل آیت

کے خلاف کرے گا جو نظم قرآن کو مضر ہے۔

(3) اور اگر اس آیت میں دعائے زکریا کے مابعد کو دیکھا جائے تو ارشاد ہوتا ہے [يَا يَحْيَى خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ] (سورۃ مریم آیت: 12) اے یحییٰ اس کتاب کو قوت سے پکڑ لو: یہ وہی مولود میں جن کے لئے حضرت زکریا علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے درخواست کی تھی اللہ تعالیٰ نے حضرت زکریا علیہ السلام کی دعا کو قبول فرمایا اور یحییٰ علیہ السلام کو فرمایا اس کتاب کو قوت سے پکڑ لو اگر زکریا علیہ السلام کی مراد مال کی وراثت ہوتی تو اللہ تعالیٰ یحییٰ علیہ السلام کو حکم دیتے اے یحییٰ علیہ السلام اس مال کو قوت سے پکڑ لو مگر ایسا نہیں لہذا اگر یہاں مال کی وراثت مراد لی جائے تو اس آیت کے مابعد کے خلاف ہے، لہذا ان دلائل کی روشنی میں اس آیت میں مال کی وراثت مراد لینا درست نہیں بلکہ علم شریعت کی وراثت مراد لینا ہی درست ہے

(3) يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ:

ترجمہ: یعنی اللہ تمہاری اولاد میں وراثت جاری کرنے کی وصیت کرتا ہے لہذا مرد کو دو عورتوں کے برابر حصہ ملے گا [ترجمہ جعفر زیدی شیعہ] (سورۃ النساء آیت 11)

اس آیت میں حضور ﷺ کے امتیوں کو خطاب ہے خود اس خطاب کے مخاطب نہیں دلیل وہی ہے کہ حدیث میں ہے [لَا تُوْرَثُ مَا تَرَ كُنَّا صَدَقَةً] جس طرح حضور پر نور ﷺ کے لئے چار سے زائد نکاح درست تھے اور یہ حضور ﷺ کی خصوصیت تھی اسی طرح حضور ﷺ کا اس جہان فانی سے روانگی پر اپنے وارثوں کے لئے علم شریعت و علم اسرار شریعت میراث میں چھوڑنا، دنیا کی چیزوں میں کوئی چیز حضور ﷺ نے میراث میں نہیں چھوڑی اہل سنت کے لئے تو وہ ایک حدیث ہی اس معاملہ کے لئے کافی ہے جو اوپر بیان ہوئی یعنی (لَا تُوْرَثُ مَا تَرَ كُنَّا صَدَقَةً) (دل کے اطمینان کے لئے شیعہ کتب سے اس کے دلائل ملاحظہ فرمائیں)

(1) محمد بن الحسن و علی بن محمد، عن سهل بن زیاد، و محمد بن یحیی، عن

أحمد بن محمد جميعاً، عن جعفر بن محمد الأشعري، عن عبد الله بن ميمون القداح، و علی بن إبراهيم، عن حماد بن عيسى، عن القداح، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: من سلك طريقاً يطلب فيه علماً سلك الله به طريقاً إلى الجنة..... وإن العلباء ورثة الأنبياء إن الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهما ولكن ورثوا العلم فمن أخذ منه أخذ بحظ وافر.

ترجمہ: حضرت امام جعفر علیہ السلام سے روایت ہے آپ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص علم کی طلب میں کسی راستہ پر جائے اللہ تعالیٰ اس کو جنت کے راستہ پر لے جاتا ہے۔۔۔ اور علماء (دین) انبیاء علیہم السلام کے وارث ہوتے ہیں بے شک انبیاء کسی شخص کو دینار و درہم (سونے چاندی) کا وارث نہیں بناتے لیکن وہ علم (دین) کا وارث بناتے ہیں پس جس نے اس (علم) میں سے حاصل کیا اس نے بڑا بخت حاصل کیا

(اصول کافی: 1/ 65 باب العالم و المتعلم طبع جدید تہران)

(2) محمد بن یحیی، عن أحمد بن محمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن خالد، عن أبي البختري، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن العلباء ورثة الأنبياء وذاك أن الأنبياء لم يورثوا درهما ولا ديناراً، وإنما ورثوا أحاديث من أحاديثهم، فمن أخذ بشيء منها فقد أخذ حظاً وافراً:

ترجمہ: حضرت امام جعفر علیہ السلام نے فرمایا بے شک علماء (دین) انبیاء کے وارث ہیں اور اس لئے کہ انبیاء نے کسی کو درہم و دینار کا وارث نہیں بنایا اور بے شک انبیاء نے (شریعت کی) باتوں کا وارث بنایا ہے پس جس نے اس میں سے لیا اس نے بڑا نصیب حاصل کیا

(1) اصول کافی: 1/ 60 طبع جدید تہران (2) البرہان فی تفسیر القرآن البحرانی: 1/ 12

(3) عوالی الآلی لاحسانی: 1/ 15 رقم 29 (4) میزان الحکمة للاریشهری: 3/ 363

(5) مستدرک سفینه البحار للنمازی: 1/ 343 (6) بحار الانوار: 1/ 164

(7) الوجیز فی اصول العقائد و احکام التقلید والبلوغ: 1/ 63

(8) فقه الصادق الروحانی: 7/ 162

(9) سیرة امیر المؤمنین علی بن ابی طالب الصلابی: 1/ 202

(10) مجمع البحرین، الطریحی: 2/ 197

(3) حضرت علی کرم اللہ وجہہ اپنے بیٹے محمد بن حنفیہ کو وصیت فرماتے ہیں:

[وتفقه فی الدین فان الفقہاء ورثة الانبیاء ان الانبیاء لم یورثو دینارا

اولاد رہما ولکنہم ورثوا العلم فمن اخذ منه اخذ بحظ وافر...]

ترجمہ: علم دین حاصل کر اس لئے کہ بے شک فقہاء (علماء) ہی انبیاء کے وارث ہیں انبیاء کسی دینار و درہم کا وارث نہیں بناتے لیکن انہوں نے علم دین کا وارث بنایا پس جس نے اس میں حاصل کیا اس نے بڑا نصیب لے لیا (من لایحضرہ الفقہ: 2/ 236)

(4) حضور ﷺ کے آخری لمحات میں حضرت فاطمہ سلام اللہ علیہا نے اپنے دونوں بیٹوں حسین شریفین کو حضور ﷺ کی خدمت اقدس میں پیش کر کے عرض کیا یا رسول اللہ:

[هذا ان ابناء ک فور شہما شیئا فقال اما حسن فان له ہیبتی وسودری واما حسین فان له جرعتی وجودی]

ترجمہ: یہ دونوں آپ کے بیٹے ہیں پس انہیں کسی چیز کا وارث بنا دیجئے پس حضور ﷺ نے فرمایا حسن کے لئے میری ہیبت اور سرداری ہے اور حسین کے لئے میری دلیری اور سخاوت ہے

(1) شرح نہج البلاغہ ابن حدید: 2/ 261 (2) کشف الغمہ: 2/ 84 طبع تہران

(5) عن الفضل بن عمر قال قال ابو عبد اللہ ان سلیمان ورث داود وانا

محمد اور ث سلیمان وانا ورثنا محمدا وانا عندنا علم التوراة والانجیل والزبور وتبیان ما فی الالواح:

ترجمہ: حضرت امام جعفر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت سلیمان علیہ السلام حضرت داؤد علیہ السلام کے وارث ہوئے اور حضرت محمد ﷺ حضرت سلیمان علیہ السلام کے وارث ہوئے اور ہم حضرت محمد (ﷺ) کے وارث ہوئے اور ہمارے پاس علم ہے تورات و انجیل و زبور کا اور ہمارے پاس بیان واضح ہے اس کا جو الواح موسیٰ علیہ السلام میں تھا

(اصول کافی: 1/ 224، 225 طبع جدید تہران) (مترجم اصول کافی: 1/ 257 طبع کراچی)

(6) حضور ﷺ نے جب مدینہ میں مسجد نبوی کے اندر مواخات قائم کی تو حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اپنا بھائی بنایا اور فرمایا کہ تو میرا بھائی اور وارث ہے اس پر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے عرض کیا:

[والذی ارث منك یا رسول اللہ قال ما ورثت الانبیاء من قبلی قال وما ورثت الانبیاء من قبلك قال کتاب ربهم وسنة نبیهم انت معی یا علی فی قصری فی الجنة مع فاطمة ابنتی ہی زوجتک فی الدنیا والاخرة وانت رفیقی:]

ترجمہ: اللہ کی قسم میں آپ کا وارث ہوں گا یا رسول اللہ ﷺ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا مجھ سے پہلے انبیاء کرم علیہم السلام نے میراث نہیں چھوڑی حضرت علی رضی اللہ عنہ نے عرض کی پھر آپ سے پہلے انبیاء کرام علیہم السلام نے کون سی چیز میراث میں چھوڑی ہے، آپ ﷺ نے فرمایا کہ انہوں نے اپنے رب کی کتاب اور اپنی سنت میراث میں چھوڑی ہے، اے علی رضی اللہ عنہ تم میرے محل میں جنت میں میرے ساتھ ہو گے میری بیٹی فاطمہ (رضی اللہ عنہا) بھی تمہارے ساتھ ہوگی وہ دنیا اور آخرت میں تمہاری زوجہ ہے اور تم میرے رفیق ہو گے

(تفسیر فرات کو فی تصنیف فرات بن ابراہیم شیعہ: ص 82 مطبوعہ نجف)

اس کے علاوہ خود شیعہ حضرات کے علماء نے اس آیت میں تخصیص کر رکھی ہے خود ان کی کتب فقہ میں

مانع ارث 20 لکھے ہوئے ہیں ان میں 4 حاضر خدمت ہیں

(1) پہلا مانع کفر ہے اس کی صورت یہ ہے کہ باپ مسلمان ہے اور بیٹا اس کا کافر ہے باپ کے مرنے پر یہ کافر بیٹا میراث سے محروم رہے گا شیعہ علماء اس کی تخصیص کے لئے یہ روایت لکھتے ہیں:
[عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: لا يرث الكافر المسلم]

ترجمہ: حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں کہ کافر مسلمان کا وارث نہیں

(1) تفصیل الشریعۃ فی شرح تحریر الویلہ: 21/12

(2) وسائل الشیعہ: 5/245 رقم 32387

(2) دوسرا مانع قتل ہے اس کی صورت یہ ہے کہ بیٹا باپ کو قتل کر دیتا ہے تو وہ اس کی میراث سے محروم ہو جائے گا اس تخصیص کے لئے شیعہ علماء یہ روایت لکھتے ہیں

[محمد بن یعقوب، عن محمد بن یحیی، عن أحمد وعبد الله ابني محمد عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): لا ميراث للقاتل]

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا قاتل کے لئے میراث نہیں

(1) وسائل الشیعہ: 5/246 رقم 32417 (2) الکافی الکلینی: 7/192

(3) تیسرا مانع غلامی ہے اس کی صورت یہ ہے کہ باپ آزاد ہو گیا ہے اور بیٹا غلام ہے تو باپ کے مرنے پر یہ غلام بیٹا اس کا وارث نہیں اس تخصیص کی دلیل یہ لکھتے ہیں

[عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لا يتوارث الحر والمملوك]

ترجمہ: حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا آزاد اور غلام ایک دوسرے کے وارث نہیں ہو سکتے

(الکافی الکلینی: 7/205)

(4) چوتھا مانع لعان ہے اس کی صورت یہ ہے کہ ایک مرد اپنی زوجہ پر زنا کی تہمت لگاتا ہے اور وہ عورت انکار کرتی ہے مرد گواہ بھی پیش نہ کر سکا تو معاملہ قاضی کے پاس پیش ہوگا تو قاضی لعان کا حکم دے گا اس کے بعد قاضی ان دونوں میاں بیوی میں تفریق کر دے گا اس کے بعد جولوڑ کا پیدا ہوگا تو وہ لڑکا جب مرے گا تو اس کا باپ اس کی میراث نہیں پائے گا اس تخصیص کی دلیل یہ روایت لکھتے ہیں [عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام أن ميراث ولد الملعونة لأمه فإن كانت أمه ليست بحية فلا قرب الناس إلى أمه أخواله.]

ترجمہ: حضرت امام جعفر علیہ السلام فرماتے ہیں لعان والی عورت کا بیٹا مر جائے تو اس کی وارث ماں ہے اگر اس کی ماں زندہ نہ ہو تو اس لڑکے ماموں جو اس کے قریب ہیں وہ وارث ہیں
(الکافی الکلینی: 7/222)

یہ سب روایات خبر واحد ہیں متواتر نہیں بلکہ ان کی سند کو بھی صحیح ثابت کرنا مشکل ہے مگر اس کے باوجود ان سے شیعہ علماء تخصیص ثابت کرتے ہیں اگر شیعہ علماء ان روایات سے آیت وراثت میں تخصیص کرتے ہیں اب اگر اہل سنت صحیح حدیث سے تخصیص کریں تو اس میں کون سی قباحت ہے جبکہ اہل سنت کی پیش کردہ حدیثیں شیعہ سنی علماء کتابوں میں صحیح سند سے موجود ہیں اور ائمہ اہل بیت کی تصدیق شدہ ہیں اس لئے ان کی تخصیص میں تو کسی اہل علم کو کوئی شبہ نہیں اس لئے کہ جو حدیثیں تخصیص کی ہیں وہ ناسخ نہیں بلکہ مفسر ہیں آیت یوصیکم اللہ چونکہ مجمل ہے اور حدیث ابی بکر رضی اللہ عنہ اور حدیث امام جعفر صادق علیہ السلام نے اس کو مفسر کیا کہ اس میں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم داخل نہیں ہیں۔

(4) وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَالِيَ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ:

ترجمہ: یعنی ہم نے والدین اور اقرباء کے ترکہ میں ہر ایک کے بلا استثناء وارث قرار دیئے ہیں

[ترجمہ جعفر زیدی شیعہ] (سورۃ النساء آیت 33)

اس آیت کا ترجمہ کرتے وقت جعفر زیدی نے [بلا استثناء] کا لفظ خود بڑھایا ہے ورنہ بتایا جائے کہ یہ

کس لفظ کا ترجمہ ہے یہ ہی معنوی تحریف ہے اس آیت میں بھی حضور ﷺ کو خطاب نہیں بلکہ امت کو خطاب ہے اور اس تخصیص کے دلائل بھی وہی ہیں جو اوپر مذکور ہوئے اس آیت کا صحیح ترجمہ ملاحظہ فرمائیں پوری آیت یوں ہے

[وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوْلًى مِّمَّا تَرَكَ الْوَلَدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ ط وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمُنُكُمْ فَأْتُوهُمْ نَصِيحَةً ط إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا]

ترجمہ: اور ہم نے سب کے لئے مال کے مستحق بنادیئے ہیں جو کچھ چھوڑ جائیں ماں باپ اور قرابت والے اور وہ جن سے تمہارا حلف بندھ چکا انہیں اُن کا حصہ دو بے شک ہر چیز اللہ کے سامنے ہے، اب اس آیت میں بلا استثناء کا لفظ کہاں موجود ہے اللہ ہدایت عطاء فرمائے

حضرت فاطمہ سلام اللہ علیہا حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے راضی تھیں

اہل سنت کی کتب سے سیدہ فاطمہ سلام اللہ علیہا کا حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے راضی ہونا:

(1) أَخْبَرَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْحَافِظُ حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ: مُحَمَّدُ بْنُ يَعْقُوبَ الْحَافِظُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ حَدَّثَنَا عَبْدَانُ بْنُ عُثْمَانَ الْعَتَكِيُّ بَنِي سَابُورَ حَدَّثَنَا أَبُو حَمْرَةَ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ قَالَ: لَمَّا مَرَضَتْ فَاطِمَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَتَاهَا أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَاسْتَأْذَنَ عَلَيْهَا فَقَالَ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: يَا فَاطِمَةُ هَذَا أَبُو بَكْرٍ يَسْتَأْذِنُ عَلَيْكَ فَقَالَتْ: أَتُحِبُّ أَنْ أَدْنَ لَهُ قَالَ: نَعَمْ فَأَذْنَتْ لَهُ فَدَخَلَ عَلَيْهَا يَتَرَضَّاهَا وَقَالَ: وَاللَّهِ مَا تَرَكْتُ الدَّارَ وَالنَّهْلَ وَالْأَهْلَ وَالْعَشِيرَةَ إِلَّا لِابْتِغَاءِ مَرْضَاةِ اللَّهِ وَمَرْضَاةِ رَسُولِهِ وَمَرْضَاةِكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ ثُمَّ تَرَضَّاهَا حَتَّى رَضِيَتْ. هَذَا مُرْسَلٌ حَسَنٌ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ.

ترجمہ: امام بیہقی گمنی واسطوں سے امام شعبی سے روایت کرتے ہیں کہ جب سیدہ فاطمہ سلام اللہ علیہا

بیمار ہوئیں تو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ آئے اور اندر آنے کی اجازت طلب کی تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے سیدہ سے پوچھا باہر ابو بکر رضی اللہ عنہ ہیں وہ اندر آنے کی اجازت طلب کرتے ہیں سیدہ نے کہا کہ تم (حضرت علی رضی اللہ عنہ) انہیں اجازت دینا پسند کرتے ہو، کہا ہاں، تو سیدہ نے اجازت دے دی ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اندر آئے اور بیمار پر سی کی اور کہا اللہ کی قسم! میرا مکان، مال، گھر بار اور خاندان صرف اللہ، اس کے رسول اور اسے اہل بیت تمہاری خوشنودی کے لئے ہے پھر ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سیدہ کو راضی کرتے رہے حتیٰ کہ وہ راضی ہو گئیں

یہی روایت درج ذیل کتب میں موجود ہے:

(1) سنن الکبریٰ للبیہقی: 6/301 رقم 13113

(2) عمدۃ القاری شرح بخاری: جز 22/210

(3) کنز العمال: 5/605 رقم 14070

(4) البدایہ والنہایہ: 5/310

(5) سیر اعلام النبلاء: 3/103

(6) جامع الاحادیث لسیوطی: 25/254 رقم 27916

(7) تاریخ الاسلام للذہبی: 3/47

(2) أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُمَيَّرٍ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ عَامِرٍ قَالَ: جَاءَ أَبُو بَكْرٍ إِلَى فَاطِمَةَ حِينَ مَرَضَتْ فَاسْتَأْذَنَ فَقَالَ عَلِيُّ: هَذَا أَبُو بَكْرٍ عَلَى الْبَابِ فَإِنْ شِئْتَ أَنْ تَأْذِنِي لَهُ، قَالَتْ: وَذَلِكَ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ: نَعَمْ، فَدَخَلَ عَلَيْهَا وَاعْتَمَدَ إِلَيْهَا وَكَلَّمَهَا فَرَضِيَتْ عَنْهُ.

ترجمہ: عامر بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ حضرت سیدہ فاطمہ سلام اللہ علیہا کے گھر جانے کے لئے دروازے پر پہنچے تو اندر آنے کی اجازت طلب کی حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا دروازے پر

ابو بکر رضی اللہ عنہ کھڑے اندر آنے کی اجازت طلب کر رہے ہیں اگر تمہاری خوشی ہو تو آجائیں سیدہ نے کہا کہ تم اسے پسند کرتے ہو کہا ہاں تو ابو بکر رضی اللہ عنہ اندر آئے اور سیدہ سے معذرت کی اور گفتگو کی تو سیدہ فاطمہ سلام اللہ علیہا ان سے راضی ہو گئیں

(1) طبقات الکبریٰ لابن سعد: 8/27 طبع بیروت

(2) الریاض النضرۃ فی مناقب العشرۃ: ص 83 (3) سیرۃ الخلیفہ: 3/487

شیعہ کتب سے حضرت فاطمہ سلام اللہ علیہا کا حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے راضی ہونا (1) کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يأخذ من فداك قوتکم، ویقسم الباقی ویحمل منه فی سبیل اللہ، ولك علی اللہ أن أضع بها کما کان یصنع، فرضیت بذلک وأخذت العهد علیہ به وکان يأخذ غلتها فیدفع الیهم منها یکفیهم ثم فعلت الخلفاء بعده کذلک الی ان ولی معاویۃ:

ترجمہ: حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حضرت سیدہ خاتون جنت سلام اللہ علیہا سے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ فداک سے تمہاری خوراک لیا کرتے تھے اور باقی ماندہ تقسیم فرما دیا کرتے تھے اور فی سبیل اللہ سواریاں بھی لے کر دیا کرتے تھے، میں اللہ کی قسم کھا کر تم سے اقرار کرتا ہوں کہ میں فداک کی آمدنی اسی طرح صرف کروں گا جس طرح حضور ﷺ کیا کرتے تھے تو حضرت سیدہ (فاطمہ سلام اللہ علیہا) راضی ہو گئیں اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے اس کا عہد لے لیا حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ فداک کا غلہ وصول کر کے اہل بیت کی ضروریات کے مطابق انہیں دیا کرتے تھے پھر ان کے بعد دوسرے خلفاء نے بھی ایسا ہی کیا اور حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ تک یہی عمل جاری رہا

(1) شرح نہج البلاغہ ابن حدید: ج 16 جلد 4 ص 80 ذکر ما فعل ابو بکر مطبوعہ بیروت

(2) درۃ مخفیۃ شرح نہج البلاغہ: ص 332 مطبوعہ تہران

(3) شرح نہج البلاغہ ابن میثم البحرانی: 5/107 زیر خط نمبر 44 مطبوعہ تہران

(4) شرح نہج البلاغہ فارسی سید تقی علی: ج 5 ص 936 مطبوعہ تہران

اہل بیت کے نزدیک حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ان پر کوئی ظلم نہیں کیا

(1) (السید مرتضیٰ) یقول: فلما وصل الأمر إلى علی بن أبی طالب (علیہ السلام) کلم فی رد فداک، فقال: إني لأستحي من الله أن أرد شيئاً ممنع منه أبو بکر، وأمضاه عمر:

ترجمہ: فرمایا جب معاملہ خلافت حضرت علی بن ابی طالب (علیہ السلام) کے پاس پہنچا آپ سے فداک کے لوٹائے جانے میں گفتگو ہوئی آپ نے فرمایا اللہ کی قسم! مجھے اس چیز کے لوٹانے سے شرم خدا آتی ہے جس کو ابو بکر نے نہیں لوٹایا

(شرح نہج البلاغہ ابن حدید: 4/94 مطبوعہ بیروت، کتاب الثانی فی الامامۃ: ص 213)

(2) قال أبو بکر: وأخبرنا أبو زید قال: حدثنا محمد بن الصباح قال: حدثنا یحییٰ بن المتوکل أبو عقیل، عن کثیر النوال قال: قلت لابی جعفر محمد بن علی علیہ السلام: جعلنی الله فداک! رأیت أبا بکر وعمر، هل ظلما کم من حقکم شیئاً - أو قال: ذهباً من حقکم بشیء؟ فقال: لا، والذي أنزل القرآن علی عبدہ لیکون للعالمین نذیراً، ما ظلما من حقنا مثقال حبه من خردل، قلت: جعلت فداک أفأتولاها؟ قال: نعم ویحک! تولهما فی الدنیا والاخرۃ، وما أصابک ففی عنقی، ثم قال: فعل الله بالمغیرۃ وبنان، فإنهما کذبا علینا أهل البیت:

ترجمہ: ابو عقیل کہتے ہیں کہ میں نے ابو جعفر محمد بن علی (امام باقر) علیہ السلام سے دریافت کیا میری جان آپ پر قربان، کیا ابو بکر اور عمر نے آپ کے حقوق کے بارے میں کچھ ظلم کیا یا آپ کا حق دبا ئے رکھا فرمایا نہیں، اللہ کی قسم جس نے اپنے بندے پر قرآن نازل کیا تا کہ تمام جہانوں کے لئے وہ

نذیر بن جائے ہمارے حقوق میں سے ایک رائی کے دانہ کے برابر بھی انہوں نے ہم پر ظلم نہیں کیا میں آپ پر قربان جاؤں کیا میں ان سے محبت رکھوں؟ فرمایا تو برباد ہو جائے انہیں دو جہانوں میں دوست رکھ اور اگر اس وجہ سے تمہیں کوئی نقصان ہو تو یہ میرے ذمہ ہے پھر امام نے فرمایا مغیرہ اور بنان سے خدا بنے ان دونوں نے ہم اہل بیت پر جھوٹ باندھا ہے

(شرح نہج البلاغہ ابن حدید: 16/220 مطبوعہ حلب)

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حضرت سیدہ فاطمہ سلام اللہ علیہا کے سامنے اپنی ساری جائیداد پیش کر دی

شیعہ مذہب کی معتبر کتاب حق الیقین کے مطابق حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنی ساری جائیداد پیش کر دی ملاحظہ فرمائیے:

[جناب سیدہ جب مطالبہ فدک پیش کر چکیں تو حضرت ابو بکر نے سیدہ کے بہت سارے مناقب بیان فرمائے اور بہت معذرت کے بعد یہ کہا

”واموال واحوال خود مرا از تو مضائقہ نمیکنم، آنچه خواہی بگیری توسیدہ امت پدر خودی، و شجر طیبہ از برائے فرزندان خود انکار فضل تو کسے نمیگرد و حکم تو نافذ است در اموال من، اما در اموال مسلمانان مخالفت گفتم پدر تو نمیتوانم کرد“

ترجمہ: اور میرے جملہ اموال و احوال میں آپ کو اختیار ہے آپ جو کچھ چاہیں بلا تا مل لے سکتی ہیں آپ حضور ﷺ کی امت کی سردار ہیں اور اپنے فرزندوں کے لئے شجرہ طیبہ ہیں آپ کی فضیلت کا کوئی انکار نہیں کر سکتا ہے اور آپ کا حکم میرے تمام مال میں نافذ ہے لیکن مسلمانوں کے مال میں آپ کے والد محترم کے فرمان کی مخالفت نہیں کر سکتا [حق الیقین مجلسی: ص 231]

حضرت فاطمہ سلام اللہ علیہا کا وصال اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا جنازہ پڑھانا

مخالفین کا ایک یہ بھی کہنا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو آپ کی وفات کی خبر نہ دی گئی جس کی بنا پر وہ جنازہ میں شامل نہ تھے، لیکن ذرا غور کیا جائے تو یہ بات غلط نظر آتی ہے اس لئے کہ مخالفین بھی مانتے ہیں کہ جب حضرت فاطمہ سلام اللہ علیہا بیمار ہوئیں تو ان کی تیمارداری حضرت اسماء زوجہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ فرما رہی تھیں اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ مسجد نبوی میں ہی نماز پڑھاتے تھے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی مسجد نبوی میں نماز پڑھتے تھے اور گھر بھی ساتھ ہی تھا تو کس طرح ممکن ہے حضرت فاطمہ سلام اللہ علیہا کی تیمارداری تو زوجہ ابو بکر کریں اور گھر میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو ان کی وفات کی خبر نہ ہو ملاحظہ فرمائیے:

[و در بعضی از کتب معتبرہ از ابن عباس روایت کردہ اند، کہ چون حضرت فاطمہ علیہا السلام از دنیا مرحلت کرد، اسماء بنت عمیس گریبان خود مرا درید، بجانب مسجد دوید حضرت امام حسن و حضرت امام حسین علیہما السلام درمراہ او مرا دیدند و احوال مادر خود مرا از او پرسیدند و اساکت شد و جواب نگفت چون بخانہ آمدند مادر خود مرا دیدند کہ در میان خانہ خوابیدہ است پس بنزدیل او آمدند و حضرت امام حسین علیہ السلام او را حرکت داد ثوں دید کہ از دنیا مرحلت کردہ است با امام حسن گفت کہ اے برادر مرا خدا ترا مزد دہد در مصیبت مادر مرا و از خانہ بیروں دویدہ فریاد برآوردند کہ یا محمداه یا احمداه امروز کہ مادر مرا از دنیا مرحلت کرد مرا گے تو برائے ماتازہ شد پس حضرت امیر المومنین مرا خبر

کر دند، آن حضرت دمر مسجد بود چوں این خبر جاں سوز مرا شنید
مدہوش گروید، آب بروئے مبارکش پاشیدند تا بہوش باز آمد]

ترجمہ: بعض معتبر کتابوں میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ جب سیدہ
فاطمہ علیہما السلام نے دنیا سے رحلت فرمائی اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا نے اپنا گریبان پھاڑ دیا اور مسجد کی
طرف دوڑ پڑیں راستے میں امام حسن و حسین رضی اللہ عنہما نے انہیں دیکھا تو اپنی والدہ کی حالت دریافت کی
یہ خاموش رہیں اور جواب میں کچھ نہ کہا جب دونوں (شہزادے) گھر تشریف لائے اپنی والدہ کو گھر
کے درمیان سویا ہوا پایا نزدیک آئے اور امام حسین رضی اللہ عنہ نے والدہ ماجدہ کو حرکت دی جب انہیں
معلوم ہوا کہ وہ دنیا سے رخصت ہو گئی ہیں تو اپنے برادر اکبر امام حسن رضی اللہ عنہ کو کہا بھائی جان والدہ کی
مصیبت میں اللہ تعالیٰ آپ کو صبر عطاء فرمائے گھر سے دوڑتے ہوئے باہر آئے اور زور سے کہا
”یا محمدہ، یا احمدہ“ آج جب کہ ہماری والدہ ہمیں داغ مفارقت دے گئیں آپ ﷺ کی یاد تازہ
ہو گئی، اس کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اس امر کی اطلاع دی اس وقت حضرت علی رضی اللہ عنہ مسجد میں تھے
اس اندوہناک خبر کو سنتے ہی بے ہوش ہو گئے لوگوں نے آپ کے چہرے پر پانی ڈالتا تب کہیں
ہوش آیا (جلاء العیون: 1/ 243، 244 زندگانی فاطمہ زہرا علیہا السلام فصل ہفتم کا آخر مطبوعہ تہران)
اسی طرح حضرت فاطمہ سلام اللہ علیہا کی وفات کا تذکرہ ناخ التوارخ میں بھی ہے ملاحظہ فرمائیے:

[قال ابن عباس قبضت فاطمة من نومها فارتجت المدينة بالبكاء من
الرجال والنساء وداهش الناس كيوم قبض فيه رسول الله ﷺ فاقبل
ابوبكر وعمر تعزيان عليا ويقولون له يا ابا الحسن لا تسبقنا بالصلوة على
ابنة رسول الله]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں جس دن سیدہ فاطمہ سلام اللہ علیہا کا انتقال ہوا تو مرد و زن
کی چیخ و پکار سے پورا مدینہ لرز اٹھا اور لوگوں میں ایسی سراسیمگی پھیل گئی جیسے سراسیمگی حضور ﷺ

کے وصال کے وقت پھیلی تھی سیدہ کی وفات کا سن کر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ تعزیت
کے لئے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور انہیں کہا اے ابوالحسن بنت رسول ﷺ کی نماز جنازہ
پڑھنے کے وقت ہمیں پیچھے نہ چھوڑنا

(1) ناخ التوارخ جز اول از تاریخ الخلفاء ص 181 مصنفہ مرزا محمد تقی طبع جدید تہران

(2) کتاب سلیم بن قیس: 226 مطبع حیدری نجف

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حضرت فاطمہ سلام اللہ علیہا کا جنازہ پڑھایا

(1) أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُمَرَ، حَدَّثَنَا قَيْسُ بْنُ الرَّبِيعِ، عَنْ مُجَالِدٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ

قَالَ: صَلَّى عَلَيْهَا أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَعَنْهَا

ترجمہ: امام شعبی کہتے ہیں کہ (سیدہ فاطمہ سلام اللہ علیہا) پر حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے نماز جنازہ
پڑھی (طبقات الکبریٰ لابن سعد: 8/ 29 رقم 9834 طبع بیروت)

(2) أَخْبَرَنَا شَبَابَةُ بْنُ سَوَّارٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ أَبِي الْمُسَاوِرِ، عَنْ حَمَّادٍ عَنْ

إِبْرَاهِيمَ قَالَ: صَلَّى أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ عَلَى فَاطِمَةَ بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَبَّرَ عَلَيْهَا أَرْبَعًا:

ترجمہ: حماد بن ابراہیم سے روایت ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حضرت فاطمہ سلام اللہ علیہا
کی نماز جنازہ کی امامت کرائی اور آپ نے چار تکبیریں کہیں۔

(1) طبقات الکبریٰ لابن سعد: 8/ 29 رقم 9835 طبع بیروت

(2) کنز العمال: 15/ 718 رقم 42863

(3) جامع الاحادیث لیبوطی: 36/ 408 رقم 39630

ان تمام روایات سے بات بالکل واضح ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو حضرت سیدہ فاطمہ سلام اللہ

علیہا کی وفات کا علم بھی تھا اور جنازہ بھی انہوں نے ہی پڑھایا

نماز جنازہ میں امامت کا دستور

49ھ میں جب حضرت امام حسن بن علی رضی اللہ عنہ شہید ہو گئے تو حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ نے نماز جنازہ کی امامت کے لئے سعید بن العاص اموی کو آگے کر دیا:

وأخبرنا أبو عبد الله الحافظ قال حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب قال حدثنا الحسن بن علي بن عفان قال حدثنا حسين بن علي عن زائدة عن سفيان الثوري عن سالم بن أبي حفصة عن أبي حازم قال رأيت حسين بن علي قدم سعيد بن العاص على الحسن بن علي فصلى عليه ثم قال لولا أنها سنة ما قدمته.

ترجمہ: ابی حازم کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا حضرت امام حسین بن علی رضی اللہ عنہ نے حضرت امام حسن بن علی رضی اللہ عنہ کی نماز پڑھانے کے لئے سعید بن العاص کو آگے کر دیا اور پھر فرمایا کہ یہ طریقہ مجھ سے پہلے جاری نہ ہوتا تو انہیں آگے نہ کرتا

(1) معرفۃ السنن والآثار للبيهقي: 3/ 159 رقم 2131 (2) البدایہ والنہایہ: 8/ 48

اس مسئلہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کا طریقہ کار

یہاں یہ امر قابل ذکر ہے کہ تمام کتب تواریخ اس پر گواہ ہیں کہ باغ فدک زمانہ مرتضوی میں بھی اسی طرح رہا جیسے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ، حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں تھا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بھی اپنی خلافت میں ایسے ہی جاری رکھا تو اگر صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے اپنے دور حکومت میں فدک غضب کر لیا تھا تو حضرت علی رضی اللہ عنہ کا فرض تھا کہ وہ فدک کو تقسیم کرتے اور اس وقت جو وارث موجود تھے ان کو دے دیتے اور شیعہ کے بقول جو بات ناجائز چلی آرہی تھی اس کو درست فرما دیتے کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ خود فرماتے ہیں:

امام کے لئے پانچ امر ضروری ہیں:

(1) خوب واعظ کرنا

(2) لوگوں کی خیر خواہی میں خوب قوت صرف کرنا

(3) نبی کی سنت کو زندہ کرنا

(4) سزاؤں کے حق داروں کو سزا دینا

(5) حق داروں کو ان کے حقوق واپس لوٹا دینا (نہج البلاغہ مصری: 1/ 202)

قال علي عليه السلام: اني اذا أبصرت شيئا منكرا أو قد ناري ودعوت قنبرا.

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں جب میں شریعت کے خلاف کوئی کام دیکھتا ہوں تو میں آگ جلاتا ہوں اور قنبر بلاتا ہوں (رجال کشی: ص 199)

اسی لئے آپ نے ان لوگوں کو جلادیا جو آپ کو خدا کہنے لگ گئے تھے

دوسرے مقام پر آپ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ولا المعطل للسنة فيهلك الامّة:

ترجمہ: امام ایسا نہیں ہونا چاہیے کہ جو نبی کے طریقہ کو چھوڑ دے ورنہ امت ہلاک ہو جائے گی

(نہج البلاغہ: 2/ 10 خطبہ نمبر 131)

اس سے یہ بات واضح ہوئی کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا طریقہ عین شریعت کے مطابق تھا ورنہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اس کو تبدیل فرما دیتے

إِنَّ عَلِيًّا لَّمَّا وَلِيَ الْخِلَافَةَ لَمْ يُغَيِّرْهَا عَمَّا عَمِلَ فِيهَا فِي عَهْدِ أَبِي بَكْرٍ، وَعُمَرَ، وَعُثْمَانَ، وَلَمْ يَتَعَرَّضْ لِمَمْلُوكِهَا، وَلَا لِقِسْطِ شَيْءٍ مِنْهَا، بَلْ كَانَ يَصْرِفُهَا فِي الْوُجُوهِ الَّتِي كَانَ مِنْ قَبْلِهِ يَصْرِفُهَا فِيهَا، ثُمَّ كَانَتْ بَيْدَ حَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ، ثُمَّ بَيْدَ حُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ، ثُمَّ بَيْدَ الْحُسَيْنِ، ثُمَّ بَيْدَ الْحُسَيْنِ بْنِ الْحُسَيْنِ، ثُمَّ بَيْدَ زَيْدِ بْنِ الْحُسَيْنِ، ثُمَّ بَيْدَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحُسَيْنِ، ثُمَّ تَوَلَّاهَا بَنُو الْعَبَّاسِ عَلَى مَا

ذَكَرَهُ أَبُو بَكْرٍ الْبُرْقَانِيُّ فِي "صَحِيحِهِ". وَهُوَ لَا يَكْبَرُ أَهْلَ الْبَيْتِ. رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ.. وَهُمْ مُعْتَمِدُ الشَّيْعَةِ وَأُثْمَتُهُمْ، لَمْ يُرَوْ عَنْ وَاحِدٍ مِنْهُمْ: أَنَّهُ تَمَلَّكَهَا، وَلَا وَرِثَهَا، وَلَا وَرِثَتْ عَنْهُ، فَلَوْ كَانَ مَا يَقُولُهُ الشَّيْعَةُ حَقًّا لَأَخَذَهَا عَلِيٌّ، أَوْ أَحَدٌ مِنَ أَهْلِ بَيْتِهِ لَهَا ظَفِرُوا بِهَا، وَلَمْ فَلَا.

ترجمہ: جب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے منصب خلافت سنبھالا تو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ، حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں جاری کسی نظام میں تبدیلی نہیں کی اسکی ملکیت میں کسی قسم کا کوئی تعرض نہیں کیا، نہ اس کی کوئی جائیداد تقسیم کی، بلکہ جو املاک خلافت پہلے سے چلے آ رہے تھے انہی میں خرچ کیا، اس کے بعد خلافت حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہ کے ہاتھوں میں منتقل ہوئی، پھر ترتیب وار حسین بن علی رضی اللہ عنہ، علی بن حسین رضی اللہ عنہ، حسین بن حسن رضی اللہ عنہ، زید بن حسن رضی اللہ عنہ، عبد اللہ بن حسن رضی اللہ عنہ اور آل عباس کے ہاتھ میں رہی، جیسا کہ ابوبکر برقانی نے اپنی صحیح میں ذکر کیا یہ سب حکمران اہل بیت کے بزرگ شرفائیں، یہ لوگ شیعہ اور ان کے ائمہ کے نزدیک زیادہ معتمد اور قابل قدر ہیں، لیکن ان میں کسی سے کوئی ایک بھی روایت نہیں ملتی کہ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ترکہ کو اپنی وراثت اور ملکیت سمجھا ہو، لہذا اگر شیعہ کا دعویٰ سچ ہے تو حضرت علی رضی اللہ عنہ یا آپ کے اہل بیت میں سے کسی کو اپنا حق ضرور لینا چاہیے تھا کیونکہ اب حکومت انہی کے ہاتھوں میں تھی ورنہ یہ تسلیم کرنا ہوگا کہ یہ دعویٰ درست نہیں

(المفہم لما اشکل من تلخیص کتاب مسلم: 88/11)

کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ سلام اللہ علیہا کو باغ فدک ہبہ کر دیا تھا؟ ایک طرف تو شیعہ حضرات یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ حضرت فاطمہ سلام اللہ علیہا کو وراثت کا حق نہیں ملا جب اس کے متعلق دلائل کا جواب نہیں دے پاتے تو پھر کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ

سلام اللہ علیہا کو فدک ہبہ کر دیا تھا اگر فدک ہبہ ہوا تھا تو پھر وراثت کے طور پر باغ فدک کا مطالبہ کیسے درست ہو سکتا ہے کیونکہ ہبہ شدہ مال وراثت میں داخل ہی نہیں اس لئے شیعہ کے دونوں دعویٰ ایک دوسرے کی نقیض ہیں ہبہ والی روایات جو اہل سنت کی کتب سے نقل کی جاتی ہیں وہ یہ ہیں

وأخرج البزار وأبو يعلى، وابن أبي حاتم، وابن مردويه عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: لما نزلت هذه الآية {وَأْتِذَا الْقُرْبَىٰ حَقُّهُ} دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطمة فأعطاه فدك

(الدر المنثور لسيوطي: 9/320)

حَدَّثَنَا عَبَادُ بْنُ يَعْقُوبَ، ثنا أَبُو يَحْيَى التَّيْمِيُّ، ثنا فَضِيلُ بْنُ مَرْزُوقٍ، عَنْ عَطِيَّةَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، قَالَ: لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ: {وَأْتِذَا الْقُرْبَىٰ حَقُّهُ} دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاطِمَةَ فَأَعْطَاهَا فَدَكَ (كُتِبَ الْاِتِّار: 2/390)

وقال الحافظ أبو بكر البزار: حدثنا عباد بن يعقوب، حدثنا أبو يحيى التيمي حدثنا فضيل بن مرزوق، عن عطية، عن أبي سعيد قال لما نزلت، هذه الآية {وَأْتِذَا الْقُرْبَى حَقُّهُ} دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطمة فأعطاه فدك (تفسير ابن كثير: 5/68)

سب روایات کا خلاصہ یہ ہے کہ ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب آیت {وَأْتِذَا الْقُرْبَى حَقُّهُ} نازل ہوئی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو بلوایا اور انہیں فدک عطا کر دیا ان جیسی تمام روایات میں فضیل ابن مرزوق، عطیہ العوفی اور ابوسعید راوی ہیں ابوسعید سے مراد یہاں ابوسعید کلبی صاحب تفسیر ہیں ان کا مکمل نام یہ ہے الْكَلْبِيُّ مُحَمَّدُ بْنُ السَّائِبِ بْنِ

بشر: اس کے متعلق امام ذہبی لکھتے ہیں [الْعَلَامَةُ، الْأَخْبَارِيُّ، أَبُو النَّضْرِ مُحَمَّدُ بْنُ السَّائِبِ بْنِ بِشْرِ الْكَلْبِيِّ، الْمُفَسِّرُ. وَكَانَ أَيْضاً رَأْساً فِي الْأَنْسَابِ، إِلَّا أَنَّهُ شَيْعِيُّ، مَثْرُوكُ الْحَدِيثِ]. (سیر اعلام النبلاء: 11/309 رقم 111)

(1) محمد بن سائب الکلبی کا تعارف:

(1) ابو نعیم اصفہانی لکھتے ہیں:

[محمد بن السائب الکلبی عن أبي صالح أحاديثه موضوعة]

محمد بن سائب الکلبی نے ابی صالح سے جو روایات کی ہیں وہ جھوٹی ہیں

(الضعفاء للاصفهاني: ص 138)

(2) امام بخاری رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

[محمد بن السائب أبو النضر الكلبی، تركه يحيى بن سعيد، وابن مهدي.

حدثنا علي ثنا يحيى بن سعيد عن سفيان قال: قال لي الكلبی: قال لي أبو

صالح: كل شيء حدثتك فهو كذب]

ترجمہ: محمد بن سائب الکلبی کو یحییٰ بن سعید اور ابن مہدی نے چھوڑ دیا تھا، امام سفیان کہتے ہیں کہ کلبی

نے مجھ سے کہا کہ میں نے ابو صالح سے جو روایات کی ہیں وہ سب جھوٹ ہیں

(الضعفاء للبخاری: ص 121 رقم 337)

(3) امام عقیلی نے اسے ضعیف میں لکھا (الضعفاء للعقيلي: 4/76 رقم 1632)

(4) ابو زرہ رازی نے اسے ضعیف میں لکھا ہے

(الضعفاء وأجوبة أبي زرعة الرازي على سؤالات البرذعي: 2/654 رقم 289)

(5) امام دارقطنی نے ضعیف میں لکھا (الضعفاء والمتروكون للدارقطني: ص 34 رقم 437)

(6) ابو حاتم لکھتے ہیں

محمد بن السائب الکلبی: کنیتہ أو النضر، من أهل الكوفة، وهو الذي يروى عنه الثوري ومحمد بن إسحق ويقولان: حدثنا أبو النضر حتى لا يعرف، وهو الذي كناه عطية العوفي أبا سعيد وكان يقول: حدثني أبو سعيد يريد به الكلبی فيتوهمون أنه أراد أبا سعيد الخدري.

یعنی محمد بن سائب الکلبی جس کی کنیت ابو نضر ہے جو کوفہ کے رہنے والے ہیں سفیان ثوری اور محمد بن اسحاق کہتے ہیں اس کو نہیں جانتے اور عطیہ عوفی اس کی کنیت ابو سعید بیان کرتا ہے اور کہتا ہے مجھ سے حدیث بیان کی ابو سعید نے اس سے اس کی مراد الکلبی ہوتا ہے لیکن دوسروں کو وہم دیتا ہے کہ اس سے مراد ابو سعید الخدری رحمہ اللہ ہے (المجروحین لابن حاتم: 2/253)

(7) امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

قال معتمر بن سليمان عن أبيه كان بالكوفة كذا بان أحدهما الكلبی ----

وقال الدورى عن يحيى بن معين ليس بشيء وقال معاوية بن صالح عن يحيى

ضعيف وقال أبو موسى سمعت يحيى ولا عبد الرحمن يحدثان عن سفيان

عنه بشيء وقال البخارى تركه يحيى وابن مهدي ---- وقال عبد الواحد بن

غياث عن ابن مهدي جلس إلينا أبو جزء على باب أبي عمرو بن العلاء فقال

أشهد أن الكلبی كافر قال فحدثت بذلك يزيد بن زريع فقال سمعته يقول

أشهد أنه كافر قال فماذا زعم قال سمعته يقول كان جبريل يوحى إلى النبي

صلى الله عليه وآله وسلم فقال النبي لحاجته وجلس على فأوحى إلى على

فقال يزيد أنا لم أسمعته يقول هذا ولكننى رأيتاه يضرب صدره ويقول أنا

سبائى أنا سبائى.

قال العقيلي هم صنف من الرافضة أصحاب عبد الله بن سبأ وقال ابن

فضیل عن مغيرة عن ابراهيم انه قال لبحمد ابن السائب ما دمت على هذا الرأي لا تقربنا وكان مرجئا..... وقال أبو عاصم زعم لي نسفيان الثوري قال قال الكلبى ما حدثت عن أبي صالح عن ابن عباس فهو كذب فلا ترووه. وقال الاصمعي عن قرعة بن خالد كانوا يرون أن الكلبى يزرف يعنى يكذب وقال يزيد ابن هارون كبر الكلبى وغلب عليه النسيان وقال أبو حاتم الناس مجمعون على ترك حديثه هو ذاهب الحديث لا يشتغل به وقال النسائي ليس بثقة ولا يكتب حديثه..... وقال علي بن الجنيد والحاكم أبو أحمد والدارقطني متروك وقال الجوزجاني كذاب ساقط وقال ابن حبان وضوح الكذب فيه أظهر من أن يحتاج إلى الاغراق في وصفه روى عن أبي صالح التفسير وأبو صالح لم يسمع من ابن عباس لا محل الاحتجاج به وقال الساجي متروك الحديث وكان ضعيفا جدا لفرطه في التشيع وقد اتفق ثقات أهل النقل على ذمه وتركه الرواية عنه في الاحكام والفروع قال الحاكم أبو عبد الله روى عن أبي صالح أحاديث موضوعة وذكر عبد الغنى بن سعيد الازدى أنه حماد بن السائب الذى روى عنه أبو أسامة وتقدم في ترجمة عطية أنه كان يكنى الكلبى أباسعيد ويروى عنه.

ترجمہ: معتمر اپنے والد سلیمان سے روایت کرتا ہے کہ کوفہ میں دو کذاب تھے ان میں ایک کلبی تھا اور دوسری نے بروایت یحییٰ بن معین روایت کیا کہ کلبی کچھ نہیں ہے اور معاویہ بن صالح بروایت یحییٰ بیان کرتا ہے کہ کلبی ضعیف ہے اور امام بخاری کا بیان ہے کہ کلبی کو یحییٰ اور ابن مہدی نے ترک کر دیا تھا۔ عبد الواحد بن غیاث نے ابن مہدی سے روایت کی کہ ابو جزیہ نے ابو عمرو بن علاء کے

دروازے میں ہمارے پاس بیٹھ کر کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ کلبی کافر ہے ابن مہدی نے کہا کہ میں نے یزید بن زریغ سے اس کا تذکرہ کیا وہ بولا کہ میں نے ابو جزیہ کو کلبی کے متعلق یہ کہتے ہو سنا ہے کہ حضرت جبریل حضور ﷺ پر وحی القاء کر رہے تھے آپ قضائے حاجت کے لئے تشریف لے گئے تو حضرت علی رضی اللہ عنہ بیٹھ گئے اور جبریل نے حضرت علی رضی اللہ عنہ پر وحی القاء کرنا شروع کر دی، اس پر یزید نے کہا کہ میں نے کلبی کو یہ کہتے ہوئے نہیں سنا، مگر میں نے دیکھا ہے کہ کلبی سینہ ٹھونک کر کہا کرتا تھا میں سبائی ہوں میں سبائی ہوں، عقلی کا قول ہے کہ سبائی دراصل رافضیوں کی ایک شاخ ہے اور یہ لوگ عبد اللہ بن سباء کے چیلے ہیں، ابن فضیل نے بروایت مغیرہ بیان کیا ہے کہ ابراہیم نے محمد بن سائب سے کہا کہ جب تک تو اس رائے پر ہے ہمارے نزدیک نہ آنا اور وہ مرجئی تھا ابو عاصم کہتے ہیں کہ سفیان ثوری نے مجھ سے بیان کیا کہ کلبی کا قول ہے کہ میں نے جو کچھ بروایت ابو صالح، ابن عباس سے نقل کیا ہے وہ جھوٹ ہے تم اسے روایت نہ کرنا اسمعی نے بروایت قرعة بن خالد بیان کیا کہ لوگ سمجھتے تھے کہ کلبی جھوٹ بولتا ہے اور یزید بن ہارون کا قول ہے کہ کلبی عمر رسیدہ ہو گیا اور اس پر نسیان غالب ہو گیا ابو حاتم کا بیان ہے کہ لوگوں کا اس بات پر اجماع ہے کہ کلبی کی حدیث چھوڑ دینی چاہیے اور اس کی طرف توجہ نہیں کرنی چاہیے نسائی کا قول ہے کہ کلبی ثقہ نہیں اور اس کی حدیث نہیں لکھی جاتی اور علی بن جنید اور ابو احمد حاکم اور دارقطنی کہتے ہیں کہ کلبی متروک ہے جو زجانی کہتے ہیں کہ وہ بہت بڑا جھوٹا اور ساقط عن الاعتبار ہے ابن حبان کا قول ہے کہ کلبی کا جھوٹ ایسا ظاہر ہے جو محتاج بیان نہیں اس نے ابو صالح سے تفسیر روایت کی ہے اور ابو صالح نے حضرت ابن عباس سے سنا نہیں اس کے ساتھ احتجاج جائز نہیں ساجی کہتا ہے کہ کلبی کی حدیث متروک ہے اور تشیع میں غلو کے سبب نہایت ضعیف ہے اور ثقات ناقلین اس کی مذمت اور احکام و فروع میں اس کی روایت کو چھوڑ دینے پر متفق ہیں اور ابو عبد اللہ حاکم کا بیان ہے کہ اس نے ابو صالح سے موضوع حدیثیں روایت کی ہیں اور عبد الغنی بن سعید از دی نے ذکر کیا کہ وہ حماد بن سائب ہے جس سے ابو اسامہ نے روایت کی

اور عطیہ عوفی کے مال میں پہلے آچکا ہے کہ مذکور گلی کو ابوسعید کی کنیت سے یاد کرتا ہے اور اس سے حدیثیں روایت کرتا ہے (تہذیب التہذیب: 9/157 تا 159 رقم 268)

(2) عطیہ العوفی کا تعارف:

امام ذہبی لکھتے ہیں:

عطیہ بن سعد العوفی الکوفی تابعی شہیر ضعیف..... وقال سالم المرادی: كان عطية يتشيع. وقال ابن معين: صالح. وقال أحمد: ضعيف الحديث. وكان هشيم يتكلم في عطية. وروى ابن المديني، عن يحيى، قال: عطية، وأبو هارون، وبشر بن حرب عندي سواء. وقال أحمد: بلغني أن عطية كان يأتي الكلبى فيأخذ عنه التفسير، وكان يكنى بأبي سعيد فيقول: قال أبو سعيد. قلت: يعني يوهم أنه الخدرى. وقال النسائي وجماعة: ضعيف.

ترجمہ: عطیہ بن سعید العوفی الکوفی مشہور تابعی ہے اور روایت میں ضعیف ہے سالم المرادی نے کہا کہ عطیہ شیعہ تھا اور ابن معین نے کہا کہ صالح ہے امام احمد نے کہا یہ ضعیف الحدیث ہے اور ہشیم کو عطیہ میں کلام ہے یحییٰ سے ابن مدینی نے روایت کیا کہ عطیہ، ابو ہارون اور بشر بن حرب میرے نزدیک روایات حدیث میں ایک جیسے ہیں امام احمد نے کہا کہ مجھے پتہ چلا ہے کہ عطیہ، کلبی کے پاس آتا اور اس سے تفسیر قرآن حاصل کرتا تھا اور اس کی کنیت ابوسعید اس لئے ذکر کرتا تھا کہ لوگوں کو وہم میں ڈالے کہ اس (ابوسعید) سے مراد ابوسعید الخدری ہیں امام نسائی اور ایک جماعت محدثین نے کہا کہ عطیہ حدیث میں ضعیف ہے (میزان الاعتدال: 3/79 رقم 5667)

جب دوراوی اتنے شدید ضعیف ہوں تو اس کو کیسے قبول کیا جائے لہذا یہ روایت مردود ہے

اہل تشیع کی کتب سے ہبہ کی روایات اور ان کا جواب

وأخرج البزار وأبو يعلى، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، عن أبي سعيد الخدرى رضى الله عنه قال: لما نزلت هذه الآية: "وأت ذا القربى حقه" دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطمة فأعطاهما فداك.

(المسترشد- محمد بن جرير الطبري (الشيعة): 1/428)

القاسم بن زكريا حدثنا عباد بن يعقوب، حدثنا علي بن عابس عن فضيل بن مرزوق عن عطية عن أبي سعيد قال: لما نزلت: "وأت ذا القربى حقه" دعا رسول الله (ع) فاطمة فأعطاهما فداك: (الغارات، إبراهيم بن محمد الشافعي: 1/243)

روى ابن بابويه مرفوعاً إلى أبي سعيد الخدرى قال: لما نزلت "وأت ذا القربى حقه" (5) قال رسول الله صلى الله عليه وآله: لك فداك، وفي رواية أخرى عنه أيضاً مثله، وعن عطية قال: لما نزلت "وأت ذا القربى حقه" دعا رسول الله صلى الله عليه وآله فاطمة فأعطاهما فداك:

(بحار الانوار مجلس: 93/213 مطبوع بيروت)

وعن أبي سعيد الخدرى قال: (لما نزلت (وأت ذى القربى حقه) قال: دعى رسول الله (صلى الله عليه وآله) فاطمة فأعطاهما فداك)

(ينابيع المودة لذوى القربى: 1/311)

ان تمام روایات کا مفہوم بھی وہی ہے جو عطیہ عوفی کی سند سے روایات ہیں اور ان تمام روایات میں بھی عطیہ عوفی موجود ہے تو ان روایات کا حکم بھی وہی ہے یعنی نامقبول روایات ہیں اسی طرح کی جتنی روایات ہیں ان کا مفصل جواب [آیات بینات] میں نواب محسن الملک نے دے دیا ہے جن کو تفصیل چاہیے ہو وہ اس کا مطالعہ کریں

حدیث قرطاس کی تحقیق

حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ انہوں نے حضور ﷺ کے ارشاد کی تعمیل نہیں کی جبکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے قلم اور دوات مانگی انہوں نے جواب دیا کہ ہمارے لئے اللہ کی کتاب کافی ہے حالانکہ حضور ﷺ خلافت علی رضی اللہ عنہ تحریر میں لانا چاہتے تھے۔

جواب: سب سے پہلے وہ روایت جو بخاری میں ہے جس کی بنا پر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ پر اعتراض کیا جاتا ہے وہ من وعن آپ کے سامنے پیش کرتا ہوں:

[حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: لَمَّا اشْتَدَّ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَعُهُ قَالَ ائْتُونِي بِكِتَابٍ أَكْتُبُ لَكُمْ كِتَابًا لَا تَضِلُّوا بَعْدَهُ قَالَ عُمَرُ بْنُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَلَبَهُ الْوَجَعُ وَعِنْدَنَا كِتَابُ اللَّهِ حُسْبُنَا فَاخْتَلَفُوا وَكَثُرَ اللَّغَطُ قَالَ قَوْمُوا عَيْي، وَلَا يَنْبَغِي عِنْدِي التَّنَازُعُ فَخَرَجَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ: إِنَّ الرِّزْيَةَ كُلَّ الرِّزْيَةِ مَا حَالَ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ كِتَابِهِ.]

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ جب حضور ﷺ کے وصال کا وقت قریب آیا اس وقت آپ کے پاس در اقدس پر عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سمیت بہت سے افراد حاضر تھے حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا میرے پاس سامان کتابت لاؤ تاکہ میں تمہیں کچھ لکھ دوں جس کے بعد تم ہرگز گمراہ نہ ہو گے عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اس وقت حضور ﷺ سخت تکلیف میں ہیں اور تمہارے پاس اللہ تعالیٰ کی کتاب قرآن ہے وہ ہمیں کافی ہے تو اس پر گھر والوں میں اختلاف رونما ہو گیا ان میں سے بعض نے کہا کہ سامان کتابت آپ کے پاس کر دو تاکہ تمہارے لئے حضور ﷺ کچھ لکھ دیں جس کے بعد تم گمراہ نہیں ہو گے اور کچھ دیگر حضرات نے وہی کہا جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا تھا جب حضور ﷺ کے حضور ان دونوں گروہوں کا شور و اختلاف بڑھ گیا تو آپ ﷺ نے

انہیں چلے جانے کو کہا عبید اللہ کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ مصیبت اور بہت بڑی مصیبت وہ چیز ہے جو بوجہ ان کے باہمی اختلاف کے حضور ﷺ اور آپ کے لکھ کر کچھ دینے میں حائل ہو گئی

(صحیح بخاری: 1/39/114) اسی طرح یہ روایت صحیح بخاری: 6/12/4432 میں ہے

اسی طرح ایک دوسری روایت میں یہ الفاظ زیادہ ہیں

[فَقَالَ ذَرُونِي فَإِلَذِي أَنَا فِيهِ خَيْرٌ مِمَّا تَدْعُونِي إِلَيْهِ فَأَمَرَهُمْ بِثَلَاثٍ قَالَ أَخْرِجُوا الْمُشْرِكِينَ مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ وَأَجِيزُوا الْوَفْدَ بِنَحْوِ مَا كُنْتُمْ أَجِيزُهُمْ وَالثَّالِثَةُ خَيْرٌ أَمَّا أَنْ سَكَتَ عَنْهَا وَأَمَّا أَنْ قَالَهَا فَتَنَسِيْتُهَا.]

ترجمہ: حضور ﷺ نے فرمایا کہ میں جس حالت میں ہوں وہ اس سے بہتر ہے جس کی طرف تم مجھے بلا رہے ہو اور آپ نے انہیں تین وصیتیں کرنا شروع فرمائیں (1) مشرکین کو جزیرہ عرب سے نکال دو (2) اہل بیچوں کو اسی طرح انعام دینا جس طرح میں دیا کرتا تھا اور تیسری وصیت سے راوی حدیث خاموش رہے اور بیان نہیں فرمائی یا بیان کی لیکن مجھے بھول گئی

(صحیح بخاری: 4/120/3168)

اگر کوئی یہ کہے کہ آپ ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے نام خلافت لکھنی تھی تو اس کا مطلب ہے کہ غدیر خم پر جو خطبہ دیا اور اس کے بارے میں یہ کہنا کہ وہاں پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کو خلیفہ مقرر کر دیا تھا غلط ہے کیونکہ اگر اس وقت حضرت علی رضی اللہ عنہ کو خلیفہ مقرر کر دیا تھا تو اب اس کو لکھنے کا کیا مطلب ہے اس بات سے یہ تو ثابت ہو گیا کہ وہ نظریہ غلط ہے حالانکہ اس کے خلاف حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو امامت کے مصلے پر حضور ﷺ کا کھڑا کرنا جب کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی موجود تھے خلیفہ مقرر کرنے کے مترادف ہے اور آپ ﷺ کا یہ فرمان بھی قابل غور ہے

[فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أَمْرِ النَّاسِ عَلَيَّ فِي صُحْبَتِهِ]

وَمَالِهِ أَبَا بَكْرٍ وَلَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا خَلِيلًا غَيْرَ رَبِّي لَا تَتَّخِذْتُ أَبَا بَكْرٍ وَلَكِنْ أَخُوَّةُ
الْإِسْلَامِ وَمَوَدَّتُهُ لَا يَبْقَيْنَنَّ فِي الْمَسْجِدِ بَابٌ إِلَّا سُدَّ إِلَّا بَابُ أَبِي بَكْرٍ [ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بے شک صحبت اور مال کے لحاظ سے سب سے زیادہ فائدہ ابو بکر نے مجھے دیا ہے اور اگر میں اپنے رب کے سوا کسی کو دوست بناتا تو ابو بکر کو بنانا البتہ اسلام کی برادری اور مودت ہے اور مسجد میں سب کھڑکیاں بند کر دی جائیں سوائے ابو بکر کی کھڑکی کے۔

(صحیح بخاری: 1/126 رقم 466)

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے بیعت کرنا

[فَقَالَ عَلِيُّ لِأَبِي بَكْرٍ مَوْعِدُكَ الْعَشِيَّةُ لِلْبَيْعَةِ. فَلَمَّا صَلَّى أَبُو بَكْرٍ صَلَاةَ الظُّهْرِ رَقِيَ عَلَى الْمِنْبَرِ فَتَشَهَّدَ وَذَكَرَ شَأْنَ عَلِيٍّ وَتَخَلَّفَهُ عَنِ الْبَيْعَةِ وَعُذْرَهُ بِالَّذِي اعْتَنَدَ إِلَيْهِ ثُمَّ اسْتَغْفَرَ وَتَشَهَّدَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ فَعَظَّمَ حَقَّ أَبِي بَكْرٍ وَأَنَّهُ لَمْ يَحْمِلْهُ عَلَى الَّذِي صَنَعَ نَفَاسَةً عَلَى أَبِي بَكْرٍ وَلَا أَنْكَارًا لِلَّذِي فَضَّلَهُ اللَّهُ بِهِ وَلَكِنَّا كُنَّا نَرَى لَنَا فِي الْأَمْرِ نَصِيبًا فَاسْتَبَدَّ عَلَيْنَا بِهِ فَوَجَدْنَا فِي أَنْفُسِنَا فَسْرًا بِذَلِكَ الْمُسْلِمُونَ وَقَالُوا أَصَبَتْ. فَكَانَ الْمُسْلِمُونَ إِلَى عَلِيٍّ قَرِيبًا حِينَ رَاجَعَ الْأَمْرَ الْمَعْرُوفَ.]

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے کہا آج سہ پہر کے وقت ہم آپ سے بیعت کریں گے اور جب حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ظہر کی نماز سے فارغ ہو گئے تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ منبر پر چڑھے کلمہ شہادت پڑھا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کا معاملہ بیان کیا اور بیعت میں ان کی تاخیر کرنے کا عذر بیان کیا جو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بیان کیا تھا پھر استغفار کیا (اور منبر سے اتر آئے) پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کلمہ شہادت پڑھا اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے حق کی عظمت کو بیان کیا اور یہ بتلایا کہ انہوں نے جو تاخیر کی اس کی وجہ یہ نہیں تھی کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے خلاف خلافت میں کچھ رغبت رکھتے تھے اور

نہ ہی وہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی خداداد فضیلت کا انکار کرتے تھے، لیکن ہم یہ سمجھتے تھے کہ اس حکومت (کے مشورہ) میں ہمارا بھی کچھ حصہ تھا اور ہم سے مشورہ لئے بغیر یہ حکومت بنالی گئی اس وجہ سے ہمارے دلوں کو رنج پہنچا مسلمان اس بیان سے خوش ہوئے اور کہا آپ نے ٹھیک فرمایا اور جب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس معروف راستے کو اختیار کر لیا تو لوگ ان کی طرف پھر مائل ہو گئے

(1) صحیح مسلم: 5/153 رقم 4679 (2) صحیح بخاری: 5/178 رقم 4241

(3) صحیح ابن حبان: 11/152 رقم 4823 (4) مسند الشامین: 4/198 رقم 3097

شیعہ حضرات کی کتب میں بھی اسی قسم کی بات لکھی ہے ملاحظہ فرمائیے:

[وقال على والزبير ما غضبنا إلا في المشورة وإنا لنرى أبا بكر أحق الناس بها إنه لصاحب الغار وإنا لنعرف له سنه ولقد أمره رسول الله ص بالصلاة بالناس وهو حي.]

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہماری ناراضگی تو صرف مشورہ کے بارے میں ہے حالانکہ ہماری رائے یہ ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ خلافت کے لئے لوگوں میں سب سے زیادہ حق دار ہیں بے شک وہ صاحب غار ہیں اور ان کی بزرگی کو بھی ہم پہچانتے ہیں اور حضور ﷺ جب حیات ظاہرہ میں تھے تو آپ نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کو نماز کی امامت کا حکم دیا تھا اور ابو بکر رضی اللہ عنہ لوگوں میں سب سے زیادہ فضل والے تھے

(شرح نہج البلاغہ ابن ابی الحدید: 1/376)

حدیث قرطاس میں واضح موجود ہے کہ حضور ﷺ نے تو سب کو خطاب فرمایا تھا کہ دوات اور قلم لاؤ اس میں صرف حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی تخصیص کرنا یہ صرف تعصب ہے بالفرض اگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے روکا تھا تو بعد میں [جب لوگوں نے حضور ﷺ کی بارگاہ میں درخواست کی کہ سامان کتابت لے آئیں تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ میں جس حالت میں ہوں وہ اس سے بہتر ہے جس کی طرف تم مجھے

بلا رہے ہو اور آپ نے انہیں تین وصیتیں کرنا شروع فرمائیں (1) مشرکین کو جزیرہ عرب سے نکال دو (2) اہل بیوں کو اسی طرح انعام دینا جس طرح میں دیا کرتا تھا اور تیسری وصیت سے راوی حدیث خاموش رہے اور بیان نہیں فرمائی یا بیان کی لیکن مجھے بھول گئی]

(صحیح بخاری: 4/120 رقم 3168)

جب آپ ﷺ نے جو کچھ لکھوانا تھا وہ بعد میں آپ ﷺ نے حاضرین کو بتا دیا تو پھر یہ کہنا کہ حضور ﷺ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو خلیفہ مقرر کرنا چاہتے تھے کیا معنی رکھتا ہے؟

اگر ایسا ہی کوئی مسئلہ سمجھا جائے تو سب سے قریب گھر تو حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ہی تھا وہ سامان کتابت لے آتے اور اپنی خلافت کے بارے میں لکھوا لیتے یہ واقعہ جمعرات کو پیش آیا اور اس کے تین دن گزرنے کے بعد جو تھے دن سوموار کو حضور ﷺ کا وصال ہوا چار دن تک حضور ﷺ نے اس واقعہ کے بعد بھی اس دنیا میں قیام فرمایا سب لوگ اپنے اپنے گھروں کو جا چکے تھے جن میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی تھے اور صرف دو شخص آخری وقت تک بارگاہ رسالت مآب ﷺ میں رہے ایک حضرت علی رضی اللہ عنہ اور دوسرے فضل بن عباس رضی اللہ عنہ اس کے لئے دیکھنے شیعہ کی کتاب حیات القلوب:

[حضرت امیر المؤمنین وفضل پسر عباس از این مرض از حضرت جدا نمی شدند و پیوستہ در خدمت آنحضرت بوند]

حضرت علی رضی اللہ عنہ اور فضل بن عباس رضی اللہ عنہ حضور ﷺ کی بیماری کے دوران آپ سے جدا نہیں ہوئے اور لگاتار خدمت اقدس ﷺ میں حاضر رہے

(1) حیات القلوب: 2/983 (2) ارشاد شیخ مفید: ص 99

(3) اعلم الوری باعلام الہدی: ص 142

اسی طرح علامہ باقر مجلسی [بحار الانوار] میں لکھتے ہیں:

[فلما کان من الغد حجب الناس عنه وثقل فی مرضه وکان أمیر المؤمنین

(علیہ السلام) لا یفارقہ إلا للضرورة]

ترجمہ: جب صبح ہوئی تو تمام لوگ جدا ہو گئے اور آپ کی بیماری شدت اختیار کر گئی تو اس دوران حضرت علی رضی اللہ عنہ متواتر آپ کے پاس موجود رہے مگر بوقت ضرورت آپ سے جدا ہوئے (1) بحار الانوار: جز 22/469 (2) اعلم الوری باعلام الہدی: 1/210

جب یہ بات ثابت ہو گئی کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ بعد میں حضور ﷺ کے پاس رہے تو اس وقت حضور ﷺ سے اپنی خلافت کے متعلق لکھوا لیتے جب کہ معاملہ ان کی ذات تھا تو انہوں نے یہ بات کیوں نہیں لکھوائی جب کہ اب تو وہاں پر کوئی اور خاص کر فاروق اعظم رضی اللہ عنہ بھی موجود نہ تھے اور کوئی ڈر بھی نہ تھا لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ ایسی تنہائی میں بھی سامان کتابت نہ منگوا یا گیا اور نہ ہی اس مسئلہ پر دوبارہ بات چیت ہوئی تو معلوم ہوا کہ یہ حیلہ بھی مخالفین کا صرف لوگوں کو گمراہ کرنے کے لئے بنایا ہوا ہے

یہ سب حیلے اپنے گمراہ کن عقائد کو پھیلانے کے لئے ہیں ورنہ حضور ﷺ اس امر سے بخوبی آگاہ تھے کہ میرے انتقال کے بعد لوگ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو خلیفہ نہیں بنائیں گے اور تقدیر الہی یہ فیصلہ چکی ہے کہ یہ منصب میرے بعد ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو دیا جائے گا تو پھر یہ کیسے مانا جاسکتا ہے کہ حضور ﷺ نے سامان کتابت اس لئے طلب فرمایا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت تحریر فرمادیں اس طرح حضور ﷺ کا تحریر نہ فرمانا تو معاذ اللہ آپ ﷺ پر الزام آتا ہے کہ آپ نے ایک فریضہ سرانجام نہیں دیا یہ تو توہین رسالت بنتی ہے نہ کہ محبت رسول حالانکہ اس سے قبل ایک مرتبہ حضور ﷺ نے خود اس معاملہ میں سیدہ حفصہ رضی اللہ عنہا کو واضح پیش گوئی فرمائی کہ میرے بعد ابو بکر رضی اللہ عنہ خلیفہ ہوں گے اور اس کے بعد تمہارے والد خلیفہ بنیں گے اس پیش گوئی کا تذکرہ ”وإذا أسیر النبی الی بعض ازواجه حدیثاً“ آیت کے تحت تفسیر صافی اور تفسیر قمی میں موجود ہے تفسیر فرات کوفی میں منقول ہے کہ جب کسی نے حضرت امام باقر رحمہ اللہ سے پوچھا

[قال: فقال أبو جعفر عليهم السلام: بلى والله لقد كان له من الامر شيء وشيء، فقلت له: جعلت فداك فما تأويل قوله (ليس لك من الامر شيء) قال: إن رسول الله صلى الله عليه وآله حرص على أن يكون الامر لاميير المؤمنين على بن أبي طالب عليه السلام من بعده، فأبى الله]

یعنی امام محمد باقر رحمہ اللہ نے لیس لك من الامر شيء (اور آپ کو اس امر میں کوئی اختیار نہیں) کی تفسیر کے سوال کے جواب میں فرمایا کہ رسول اللہ کی یہ خواہش تھی کہ آپ کے بعد امر خلافت حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ملے لیکن اللہ رب العزت نے اس سے انکار کر دیا

(بحار الانوار: جز 36 ص 132)

ان دونوں روایات سے ثابت ہوا کہ خلافت صدیقی اللہ کے نزدیک مقدر ہو چکی تھی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ خلیفہ بلا فصل نہیں ہوں گے اسی بات کو شیعہ علامہ نے بیان کیا ہے:

[وبقى عنده العباس والفضل بن العباس وعلى بن أبي طالب وأهل بيته خاصة، فقال له العباس: يا رسول الله إن يكن لهذا الامر فينا مستقرا من بعدك فبشرنا وإن كنت تعلم أنا نغلب عليه فأوص بنا، فقال: أنتم البستضعفون من بعدى، وأصمت، فنهض القوم وهو يبكون قد يئسوا من النبي (صلى الله عليه وآله)]

ترجمہ: حضور ﷺ کے پاس سے سب لوگوں کے چلے جانے کے بعد صرف حضرت عباس رضی اللہ عنہ، فضل بن عباس رضی اللہ عنہ، حضرت علی رضی اللہ عنہ اور آپ کے اہل بیت رضوان اللہ علیہم اجمعین رہ گئے تو حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ! اگر آپ ﷺ کے انتقال کے بعد معاملہ خلافت ہمارے بارے میں مقدر ہو چکا ہے تو آپ ہمیں اس کی خوشخبری سنائیں اور اگر آپ جانتے ہیں کہ ہم امر خلافت کے حصول میں کامیاب نہیں ہوں گے اور لوگ ہم پر زبردستی

کریں گے تو آپ ابھی اس حق کی وضاحت فرماتے ہوئے قطعی فیصلہ فرما دیجئے یہ سن کر حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم لوگ میرے بعد کمزور ہو جاؤ گے یہ کہہ کر آپ خاموش ہو گئے حاضرین یہ سن کر روتے ہوئے اٹھ گئے

(1) بحار الانوار: جز 22/ 469 مطبوعہ بیروت

(2) الارشاد فی معرفۃ حجج اللہ علی العباد: جز 8/ 14

حضرت علی رضی اللہ عنہ خود فرماتے ہیں:

[الذليل عندى عزيز حتى أخذ الحق له، والقوى عندى ضعيف حتى أخذ الحق منه. رضينا عن الله قضاءه، وسلطنا لله أمره. أترانى أكذب على رسول الله (ص)! والله لانا أول من صدقه، فلا أكون أول من كذب عليه. فنظرت فى أمرى، فإذا طاعتى قد سبقت بيعتى، وإذا الميثاق فى عنقى لغیری]

ترجمہ: ہر ذلیل میرے نزدیک باعزت ہے جب تک اس کا دوسرے سے حق نہ لے لوں اور قوی میرے نزدیک کمزور ہے یہاں تک کہ میں مستحق کا حق اس کو نہ دلا دوں ہم اللہ کی قضاء پر راضی ہوئے اور اس کے امر کو اسی کے پر دیکھا اے پوچھنے والے! تو سمجھتا ہے کہ میں نبی پاک پر بہتان باندھوں گا خدا کی قسم! میں نے ہی سب سے پہلے آپ کی تصدیق کی، تو یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ میں ہی سب سے پہلے جھٹلانے والا بنوں، میں نے اپنے معاملے پر غور کیا تو اس نتیجے پر پہنچا کہ میرا ابو بکر رضی اللہ عنہ کی اطاعت کرنا اور ان کی بیعت میں داخل ہونا اپنے لئے بیعت لینے سے بہتر ہے اور میری گردن میں غیر کی بیعت کرنے کا عہد بندھا ہوا ہے

(نہج البلاغہ: ص 218 خطبہ نمبر 37)

اسی خطبہ کی شرح کرتے ہوئے ابن میثم لکھتے ہیں:

[فقوله فنظرت فاذا اطاعني قد سبقت بيعتي اي طاعني لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيما امرني به من ترك القتال قد سبقت بيعتي للقوم فلا سبيل الى الامتناع منها وقوله واذا الميثاق في عنقي لغيري اي ميثاق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعهده الى بعدم المشاقة وقيل الميثاق ما لزمه من بيعة ابي بكر بعد ايقاعها اي فاذا ميثاق القوم قد لزمني فلم يمكني المخالفة بعده]

ترجمہ: (حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں) کہ پس میں نے غور و فکر کیا تو مجھے معلوم ہوا کہ میرا بیعت لینے سے اطاعت کرنا سبقت لے گیا ہے یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ترک قتال کا مجھے حکم فرمایا تھا وہ اس بات پر سبقت لے گیا ہے کہ میں قوم سے بیعت لوں واذا الميثاق في عنقي لغيري سے مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مجھ سے وعدہ لینا ہے مجھے اس کا پابند رہنا لازم ہے جب لوگ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی بیعت کر لیں تو میں بھی بیعت کر لوں پس جب قوم کا عہد مجھ پر لازم ہوا یعنی ابو بکر رضی اللہ عنہ کی بیعت مجھ پر لازم ہوئی تو اس کے بعد میرے لئے ناممکن تھا کہ میں اس کی مخالفت کرتا

ان تمام باتوں کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر حدیث قرطاس سے یہ مراد لی جائے کہ اس میں سامان کتابت منکوانے کا مقصد یہ تھا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت بلا فصل کو لکھ دیں جس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اور ان کے ساتھیوں نے رکاوٹ کھڑی کر دی تھی تو جب رکاوٹ ڈالنے والوں میں کوئی بھی نہ تھا ایسی پر سکون حالت میں چند حاضرین جو اس منصب کے خواہاں تھے اور ان میں وہ شخصیت بھی تھی جن کی خلافت کو بقول شیعہ حضرات حضور ﷺ لکھنا چاہتے تھے ان حضرات کی طرف سے مطالبہ بھی ہوا اور قارئین نے دیکھا کہ شیعہ حضرات کے گھر کی کتابیں کہہ رہی ہیں کہ حضور نے خلافت بلا فصل حضرت علی رضی اللہ عنہ کی نفی فرمادی اس بات سے یہ بھی واضح ہوا حدیث قرطاس میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت بلا فصل

کو لکھوانے کا معاملہ ہی نہیں تھا بلکہ مسئلہ کچھ اور تھا جیسا کہ بیان کردہ روایت میں ہے کہ [جب لوگوں نے حضور ﷺ کی بارگاہ میں درخواست کی کہ سامان کتابت لے آئیں تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ میں جس حالت میں ہوں وہ اس سے بہتر ہے جس کی طرف تم مجھے بلا رہے ہو اور آپ نے انہیں تین وصیتیں کرنا شروع فرمائیں (1) مشرکین کو جزیرہ عرب سے نکال دو (2) اہل یمن کو اسی طرح انعام دینا جس طرح میں دیا کرتا تھا اور تیسری وصیت سے راوی حدیث خاموش رہے اور بیان نہیں فرمائی یا بیان کی لیکن مجھے بھول گئی] (صحیح بخاری: 4/120 رقم 3168)

بات تو جو بتانی تھی وہ حضور نے بتادی مگر شیعہ حضرات امت میں انتشار ڈالنے کے لئے اس بات کو بتنگڑ بنا کر پیش کیا حالانکہ ان کی کتب سے میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کا موقف بھی واضح کر دیا ہے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا ہے کہ حق بات کو سمجھنے کی توفیق عطاء فرمائے اور حق واضح ہو جانے کے بعد اس کو قبول کرنے کی توفیق عطاء فرمائے۔

وما توفيقى الا بالله العلي العظيم

07-11-2015